



الحمد لله على آلائه، والشكر له على جزيل نعمائه، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له في أرضه وسمائه، وأشهد أن نبينا محمداً عبده ورسوله وخاتم أنبيائه، صلى الله وسلّم وبارك عليه وعلى آله وأصحابه ووزرائه، صلاةً دائمةً باقيةً أبداً إلى يوم لقائه.

أما بعد:

فلا يخفى على كل ذي لبّ وبصيرة عظيم منزلة خاتم الأنبياء وسيّد

المرسلين، نبينا محمد ﷺ الذي أرسله ربه سبحانه رحمة للعالمين.

ولذا؛ خصه الله تعالى بالقرآن الكريم الذي رفع مكانه، وأيد سلطانه، وبيّن برهانه، وقال - عزّ من قائل - سبحانه: ﴿إِذَا قَرَأَهُ فَأَنعِقُوا لِغَدٍّ عَزِيزٍ ۖ ثُمَّ إِنَّا عَلَيْنَا بِآيَاتِهِ ۖ﴾ [القيامة: ١٨، ١٩].

ومن بيان القرآن العظيم إيضاحه وتفسيره، وإظهار أسرارهِ وتأويله، كيف لا؟ وقد حوى القرآن من العلوم أجلاًها، ومن المعارف أدقّها وأكملها، ويكفيه شرفاً وصفُ الله تعالى له بقوله: ﴿وَإِنَّهُ لَكَنُذُرٌ عَزِيزٌ ۖ لَا يَأْتِيهِ الْبُطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ ۖ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ۖ﴾ [فصلت: ٤١، ٤٢].

وقد وردت آياتٌ كريمة في الكتاب العزيز يبدو منها في النظرة الأولى وقوع بعض الأنبياء عليهم السلام في الذنوب والمعاصي، كقوله تعالى في حق أبي البشرية جمعاء آدم عليه السلام: ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾ [طه: ١٢١]، وقوله تعالى في حق موسى عليه السلام حينما وكز الرجل القبطي ففضى عليه: ﴿فَوَكَرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ ۖ قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ ۚ إِنَّكَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۖ﴾ [القصص: ١٥، ١٦]، وغيرها كثير^(١).

ومن ذلك: ما ذكره الله تعالى صراحةً في غفران ذنوب نبينا الكريم محمد ﷺ في قوله تعالى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ۖ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۖ﴾ [الفتح: ١، ٢].

ولذا؛ قام علماؤنا الأجلاء بتأليف مؤلفات كثيرة مختلفة في نصرة الأنبياء والمرسلين عليهم السلام، ودفع كل ما لا يناسب مقامهم السامي الرفيع، في أصعدة علمية كثيرة ومختلفة.

ومن أولئك العلماء الأعلام: الإمام أبو الفضل عبدالرحمن بن كمال

(١) ينظر على سبيل التفصيل: التوبة والأنبياء ص ٧١، والزّسل والزّسلات ص ١١٠.



الدِّينَ أَبِي بَكْرٍ ابْنِ مُحَمَّدٍ الْخَضِيرِيِّ السُّيُوطِيِّ الْمِصْرِيِّ الَّذِي انْبَرَى لِلدَّفَاعِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ خِلَالِ عِلْمِ التَّفْسِيرِ، فَالَّفَ هَذِهِ الرِّسَالَةَ: (القول المُحرَّر في قوله تعالى: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾)، وَخَصَّصَهَا فِي إِبْضَاحِ الْمَعْنَى الرَّاجِحِ الْمُنَاسِبِ لِمَقَامِ سَيِّدِ وَلَدِ آدَمَ نَبِيِّنَا الْكَرِيمِ مُحَمَّدٍ ﷺ، فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِغُفْرَانِ ذُنُوبِهِ مَا تَقَدَّمَ مِنْهَا وَمَا تَأَخَّرَ.

فهذه الرِّسالة التي بين يديك - أخي القارئ - تسلط الضوء على تفسير آية سورة الفتح المذكورة آنفاً، وتزيل ما قد يعلّق في أذهان البعض من رمي نبينا الكريم محمد ﷺ بالذنوب والمعاصي، أو تنقصه والكلام عليه بالباطل أخذاً بظاهر هذه الآية الكريمة أو نحوها، وكيف يقبل مثل هذا ونبينا - بأبي هو وأمي - حبيب الحق، وأفضل الخلق ﷺ؟!!

ثم إنَّ الكلام هنا سيكون - من بعد هذه المقدمة - في باين وخاتمة:

الباب الأول: الدِّراسة، ويكون الكلام فيها في فصلين:

الفصل الأول: الإمام أبو الفضل عبدالرحمن بن كمال الدِّين أبي بكر ابن محمد الخضيريّ السُّيُوطيّ المِصْرِيّ.

وهو يشتمل على إحدى عشرة نقطة، تناولت فيه: اسمه ونسبه، وكنيته، ولقبه ونسبته، إلى غير ذلك مما يتعلّق بترجمة المؤلف.

والفصل الثاني: رسالة القول المُحرَّر في قوله تعالى: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾:

وهو يشتمل على عشر نقاط، تناولت فيه: اسم الرِّسالة، وتوثيق نسبتها إلى المؤلف، ومحتوى الرِّسالة، إلى غير ذلك ممَّا يتعلّق بالرِّسالة ودراستها.

والباب الثاني: نصّ الرِّسالة المحقَّق.

وأخيراً: لا يسعني إلا أن أتقدم بالشكر الجزيل إلى القائمين على مركز جمعة الماجد بدبي لما قاموا به في تيسير حصولي على بعض نُسخ الرسالة المعتمدة في الدراسة والتحقيق، جزاهم الله تعالى كل خير.

وأسأل الله تعالى التوفيق والسداد، والسير على نهج خير العباد، نبينا محمد ﷺ الهادي إلى طريق الرشاد.

وصلّى الله وسلّم وبارك على نبينا محمد وعلى آله وأصحابه أجمعين إلى يوم الدين.

وكتبه

د. محمد بن إبراهيم بن فاضل المشهداني





الفصل الأول

المؤلف جلال الدين السيوطي^(١)

أولاً: اسمه ونسبه:

ذكر أهل التاريخ والتراجم أنَّ اسم المؤلف هو: عبدالرحمن بن كمال

(١) المصادر في ترجمة المؤلف كثيرة، وإليك ذكر أهمها مرتبة ترتيباً زمنياً:

الضوء اللامع لأهل القرن التاسع (٦٥/٣)، وما بعدها، وحسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة (١١٠/١)، وما بعدها، والتحدّث بنعمة الله ص ٥، وما بعدها، وبدائع الزهور في وقائع الدهور (٨٣/٤)، وسبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد (٤/١)، وطبقات المفسرين للدودي (٣٦٥/١)، وبهجة العابدين بترجمة حافظ العصر جلال الدين (السيوطي) ص ٥٦، وما بعدها، ومفاكهة الخلان في حوادث الزمان (٢٤٣/١)، والتور السافر عن أخبار القرن العاشر: ٥١، والكواكب السائرة بأعيان المائة العاشرة ص ١٤٢، وشذرات الذهب في أخبار من ذهب (٥١/٨)، والبدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع (٣٢٨/١)، وعقود الجواهر في تراجم من لهم خمسون تصنيفاً فمائة فأكثر ص ١٩٤، وما بعدها، وتاريخ الأدب العربي/القسم السادس ص ٦٠٣، وما بعدها، والأعلام: قاموس تراجم (٣٠١/٣ - ٣٠٢)، ومعجم المؤلفين (١٢٨/٥)، والفهرس الشامل للتراث العربي الإسلامي المخطوط/علوم القرآن/مخطوطات التفسير وعلومه (٤٢٠/١)، وما بعدها.

وقد أفردت في العصر الحاضر للمؤلف دراسات كثيرة من جوانب علومه المختلفة، ومن أبرزها:

السيوطي النحوي ص ٦١، وما بعدها، وجلال الدين السيوطي وأثره في الدراسات اللغوية ص ١٠٤، وجلال الدين السيوطي: عصره وحياته وآثاره وجهوده في الدرس اللغوي ص ٩١، وما بعدها، والإمام جلال الدين السيوطي (١٥/١)، وما بعدها، والإمام الحافظ جلال الدين السيوطي وجهوده في الحديث وعلومه ص ٨١، وما بعدها، والإمام الحافظ جلال الدين السيوطي معلم العلوم الإسلامية ص ٣٠، وما بعدها، والإمام السيوطي وجهوده في علوم القرآن ص ٣٥، وما بعدها، ودليل مخطوطات السيوطي وأماكن وجودها ص ١٣، وما بعدها.

الدين أبي بكر ابن محمد بن سابق الدين أبي بكر بن الفخر عثمان بن ناظر الدين محمد بن سيف الدين خضر بن نجم الدين أبي الصلاح أيوب بن ناصر الدين محمد ابن الشيخ همام الدين الهمام الخضيرى الأسوطي^(١).

ثانياً: كُنْيَتُهُ:

يكنى المؤلف أبا الفضل، كناه بذلك بعض شيوخه، كما ذكر قسم من المؤرخين^(٢).

ثالثاً: لقبه ونسبته:

اشتهر المؤلف بلقب (السيوطي) نسبةً إلى مدينة (أسيوط) المعروفة^(٣)، لأن والده كمال الدين أبا بكر وُلِدَ فيها^(٤).

ويلقب بـ(المصري)، لأنه وُلِدَ فيها، ونشأ فيها، بل توفي فيها^(٥).

ويلقب أيضاً بـ(الخضيرى)، قال المؤلف نفسه: (وأما نسبنا بـ(الخضيرى)، فلا أعلم ما تكون إليه هذه النسبة إلا (الخضيرية)، محلة ببغداد؛ وقد حدثني من أثق به: أنه سمع والدي رحمه الله تعالى يذكر: أن

(١) حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة (١/١١٠)، وطبقات المفسرين للداودي (٣٦٥/١).

(٢) النور السافر (١/٥١)، والكواكب السائرة بأعيان المائة العاشرة ص ١٤٢.

(٣) (أسيوط): فيها خمسة أوجه في ضبطها: ضم الهمزة وكسرها، وإسقاط الهمزة (سيوط) مع تثنية السين المهملة. لب الباب (١/٦١).

وهي من مدن صعيد مصر الشهيرة تقع على الضفة الغربية من نهر النيل، بينها وبين الشط الغربي من النيل مقدار ثلاثة أميال، وهي جميلة المنظر حولها بساتين النخل وسورها سور عتيق. رحلة ابن جبير ص ٥٨، وينظر: نزهة المشتاق في اختراق الآفاق (١/١٢٨).

(٤) حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة (١/١٤٧).

(٥) النور السافر عن أخبار القرن العاشر ص ٥١.



جده الأعلى كان أعجمياً أو من الشرق؛ فالظاهر أنّ النسبة إلى المجلة المذكورة^(١).

وأطلق عليه بعض المؤرخين لقب (الشافعي)، لأنه اشتغل بالفقه على مذهب الإمام الشافعي^(٢).

وأطلق عليه أبوه الكمال يوم السابع من ولادته لقب (جلال الدين) بعد أن سماه عبدالرحمن^(٣).

وكان يلقب قديماً بـ(ابن الكتب)، لأنّ أباه كان من أهل العلم واحتاج إلى مطالعة كتاب، فأمر أمّه أن تأتيه بالكتاب من بين كتبه، فذهبت لتأتي به - وهي حامل به - فجاءها المخاض وهي بين الكتب، فوضعت هناك^(٤).

رابعاً: ولادته:

ولد المؤلف في القاهرة مصر في منتصف القرن التاسع الهجري سنة (٨٤٩هـ)، يقول هو عن نفسه: (وكان مولدي بعد المغرب ليلة الأحد مستهلّ رجب سنة تسع وأربعين وثمانمائة)^(٥).

خامساً: نشأته ومجمل حياته:

نشأ السيوطي وترعرع في القاهرة لا في أسيوط، إذ يقول عن نفسه:

- (١) حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة (١١٠/١)، وينظر: معجم البلدان (٣٧٧/٢).
- (٢) هو: أبو عبدالله محمد بن إدريس بن العباس القرشي الشافعي، أحد الأئمة الأربعة (ت ٢٠٤هـ).
- تاريخ بغداد (٥٦/٢)، وما بعدها، وصفة الصفوة (٢٤٨/٢)، وما بعدها.
- وينظر في مذهب المؤلف: الثور السافر عن أخبار القرن العاشر ص ٥١، والكواكب السائرة بأعيان المائة العاشرة ص ١٤٢.
- (٣) الثور السافر عن أخبار القرن العاشر ص ٥١.
- (٤) الثور السافر عن أخبار القرن العاشر ص ٥١، والأعلام (٣٠١/٣).
- (٥) حسن المحاضرة (١١٠/١)، والتحدث بنعمة الله ص ١٦.

(أفردتُ لها - أي: لأسيوط - تاريخاً حسناً في مجلّد لطيف، اقتداءً بمن أفرّد من المحدثين لبلدِه تاريخاً، مع أنني لم أرها إلى الآن، فإنّي إنّما ولدتُ بمدينة مصر، ولم أسافرُ إليها ألبتّة، وإنّما فعلتُ ذلك لكونها بلدَ الوالد والأجداد)^(١).

وكانتُ نشأته بمصر في أسرة متصدّرة عريقة، فأبوه من العلماء البارزين، وأجداده كانوا من أهل الوجاهة والرياسة المشهورين، منهم من وليّ الحُكم ببلده، ومنهم من وليّ الجسبة بها، ومنهم من كان تاجراً في صحبة الأمير، ومنهم من كان متمولاً.

قال المؤلّف: ولا أعرف منهم من خدم العلم حقّ الخدمة إلا والدي^(٢).

وقد انكبّ المؤلّف على طلب العلم منذ نعومة أظفاره، فأخذ العلم في صغره عن العلماء الكبار، رغم أنّه نشأ يتيماً، فقد توفي والده ولمّا يبلغ المؤلّف من العمر ستّ سنوات^(٣).

يقول المؤلّف عن نفسه: ونشأتُ يتيماً، فحفظتُ القرآن ولي دونَ ثمانين سنين، ثمّ حفظتُ العمدة، ومنهاج الفقه والأصول، وألفيّة ابن مالك؛ وشرعتُ في الاشتغال بالعلم، من مستهلّ سنة أربع وستين - أي: وثمانمائة -، فأخذتُ الفقه والنحو والفرائض عن جماعة من الشيوخ، وأجزتُ بتدريس العربيّة في مستهلّ سنة ستّ وستين^(٤).

وقد أسندتُ وصايته - بعد موت أبيه - إلى جماعة من الفضلاء من أهل العلم، فاستغلّ وقته أعظم استغلال في ملازمة العلماء ومصاحبتهم،

(١) التحدّث بنعمة الله ص ١٦.

(٢) حسن المحاضرة (١١٠/١)، والتحدّث بنعمة الله ص ٧.

(٣) شذرات الذهب (٥١/٨ - ٥٢)، وجلال الدين السيوطي: عصره وحياته ص ٩٤.

(٤) حسن المحاضرة (١١٠/١).



وأخذ العلوم عنهم^(١).

وبعد أن أكمل المؤلف مرحلة الطلب توجه إلى تدريس طلبة العلم مختلف العلوم الإسلامية، ولازم إفتاء الناس في كل ما يعرض لهم من أمور حياتهم.

وكذلك أخذ في السنة نفسها بتأليف الكتب النافعة المفيدة، نظماً ونثراً، فكتب في علوم كثيرة مختلفة كتباً كثيرة، عرض بعضها على أسياده في حياتهم، فأقرّوه عليها، وأثنوا عليها ثناء طيباً، بل منهم من كتب له عليها تقريراً لطيفاً^(٢).

وقد اشتهرت أكثر مصنفاته في حياته في البلاد الحجازية والشامية وبلاد الروم والمغرب والهند وغيرها، وكان في سرعة الكتابة والتأليف آية كبرى من آيات الله تعالى^(٣).

وتذكر كتب التاريخ: أن المؤلف رحل إلى الحجاز سنة (٨٦٩هـ) عبر البحر الأحمر لأداء فريضة الحج، واجتمع هناك بعلماء الحجاز وأخذ عنهم العلم^(٤).

وبعد رجوعه من الحجاز إلى مصر سنة (٨٧٠هـ) رحل في مصر إلى دمياط والإسكندرية وغيرهما^(٥).

ولما بلغ أربعين سنة من عمره أخذ في التجرد للعبادة والانقطاع إلى الله تعالى، والاشتغال به صرفاً، والإعراض عن الدنيا وأهلها، كأنه لم يعرف أحداً منهم، وشرع في تحرير مؤلفاته، وترك الإفتاء والتدريس،

(١) الكواكب السائرة بأعيان المائة العاشرة ص ١٤٢.

(٢) حسن المحاضرة (١/١١٠).

(٣) الكواكب السائرة بأعيان المائة العاشرة ص ١٤٢.

(٤) التحدث بنعمة الله ص ٧٩، وما بعدها.

(٥) التحدث بنعمة الله ص ٨٣، ودليل مخطوطات السيوطي ص ٢٢.

واعتذر عن ذلك في مؤلف ألفه في ذلك، وسمّاه بـ(التنقيس في الاعتذار عن ترك الإفتاء والتدريس)^(١).

وأقام على ذلك في روضة المقياس، فلم يتحوّل منها إلى أن مات رحمه الله تعالى بسايع رحمته^(٢).

سادساً: أسرته:

وهب الله تعالى المؤلف أسرة متميزة بالصلاح والتقوى مع العلم النافع.

فوالده: هو كمال الدين أبو بكر ابن ناصر الدين بن سابق الدين أبي بكر الخضيريّ الأسيوطيّ أحد علماء مصر المشهورين، توفي خامس صفر سنة (٨٥٥هـ)^(٣).

ووالدته أمة تركيّة، أو جركسيّة من أصل فارسيّ، تقدّم بها العمر حتّى فجعت بولدها الوحيد المؤلف^(٤).

ولم تفسح المصادر في ذكر شيء موسّع عن إخوته وأولاده الذين رزء المؤلف بفقدهم، إذ يقول هو عن نفسه: (وكذا غالب إخوتي وأولادي ماتوا ما بين مطعون ونفساء وصاحب ذات الجنب، وأرجو ذلك من فضل الله)^(٥).

غير أنّ المؤلف نفسه ذكر: أنّ لديه ولداً اسمه: ضياء الدين محمّد كان يحضر معه في السماع من بعض مشايخه الذين أخذ عنهم العلم^(٦).

(١) الكواكب السائرة بأعيان المائة العاشرة ص ١٤٣، وينظر: الإمام الحافظ جلال الدين السيوطي ص ٣٣٧.

(٢) شذرات الذهب (٥٣/٨)، والأعلام (٣٠١/٣).

(٣) نظم العقيان في أعيان الأعيان ص ٩٥.

(٤) الضوء اللامع (٦٥/٣)، وبهجة العابدين بترجمة حافظ العصر جلال الدين ص ٥٦.

(٥) التحدّث بنعمة الله ص ١٠.

(٦) بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة (٣٧٧/١).



سابعاً: شيوخه:

أخذ الإمام السيوطي عن جمع كبير من علماء عصره البارزين، ومشايخه المشهورين، يقول هو عن نفسه: (وأما مشايخي في الرواية سماعاً وإجازة فكثير؛ أوردتهم في المعجم الذي جمعتهم فيه، وعدتهم نحو مائة وخمسين؛ ولم أكثر من سماع الرواية لاشتغالي بما هو أهم، وهو قراءة الدراية)^(١).

وقد ضم في كتابه: التحدث بنعمة الله أسماء نحو من ستمائة شيخ^(٢) وإليك ذكراً لأبرز مشايخه الذين أخذ عنهم، مرتبين على حسب قدم وفياتهم:

١ - الإمام المعمر شهاب الدين أحمد بن علي بن أبي بكر الشارمساحي الشافعي (ت ٨٦٥هـ).

أخذ المؤلف عنه علم الفرائض، وقرأ عليه في شرحه على المجموع^(٣).

٢ - الشيخ شمس الدين محمد بن سعد الدين بن سعد المرزباني الحنفي (ت ٨٦٧هـ).

أخذ المؤلف عنه كثيراً من العلوم كالتحوي والمنطق، ولازمه إلى أن مات^(٤).

(١) حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة (١١٢/١)، وينظر: معجم شيوخه: المنجم في المعجم ص ٤٥.

(٢) التحدث بنعمة الله ص ٤٣، وينظر في تفصيل شيوخه: الإمام الحافظ جلال الدين السيوطي معلمة العلوم الإسلامية ص ٤٨، وما بعدها.

(٣) حسن المحاضرة (١١٠/١)، ونظم العقيان في أعيان الأعيان ص ٤٣ - ٤٤.

(٤) الكواكب السائرة بأعيان المائة العاشرة (١٤٢/١)، وشذرات الذهب (٥٢/٨).

٣ - شيخ الإسلام قاضي القضاة علّم الدين صالح بن عمّار بن رسلان البلقيني الكناني (ت ٨٦٨هـ).

أخذ المؤلف عنه علّم الفقه ولازمه إلى أن مات، وهو الذي قرّظ بعض كتب المؤلف^(١).

٤ - الشيخ تقي الدين أبو العباس أحمد بن محمّد الشُّمْنِي الحنفي (ت ٨٧٢هـ).

أخذ المؤلف عنه، ولازمه إلى أن مات في علم الحديث والعربية، فواظبه أربع سنين، وكتب له تقرّظاً على بعض مؤلفاته كشرح ألفية ابن مالك، وكتاب جمع الجوامع في العربية، وشهد له غير مرّة بالتقدّم في العلوم بلسانه وبنانه^(٢).

٥ - الأستاذ محيي الدين أبو عبدالله محمّد بن سليمان بن سعد بن مسعود الكافيجي (ت ٨٧٩هـ).

أخذ المؤلف عنه كثيراً من العلوم كالتفسير والأصول والعربية والمعاني وغير ذلك، بل لازمه في أخذ العلم أربع عشرة سنة، وكتب له إجازة عظيمة^(٣).

٦ - إمام الشيوخية شمس الدين محمّد بن موسى بن محمود الحنفي ويعرف بصهر الخادم (ت ٨٩١هـ).

أخذ المؤلف عنه علّم النحو واللغة العربية^(٤).

(١) النجوم الزاهرة (١٦/٣٣٣)، والكواكب السائرة ص ١٤٢.

(٢) الضوء اللامع (٢/١٧٤)، (٣/٦٥)، وبغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة (٢/٣٩).

(٣) بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة (١/١١٧).

(٤) الضوء اللامع (٣/٦٥)، (٥/١٨).

ثامناً: تلامذته:

أخذ العلم عن الإمام السيوطي عدد كبير من أهل العلم، وإليك ذكر أبرزهم مرتبين على حسب قدم وفياتهم^(١).

١ - الشيخ بدر الدين حسن بن علي القيمني الشافعي (ت ٨٨٥هـ).

أخذ العلم عن السيوطي، وقرأ عليه كثيراً من كتبه، بل لازمه عشر سنين^(٢).

٢ - الشيخ أبو البركات محمد بن أحمد بن إياس الحنفي المصري (ت نحو ٩٣٠هـ).

قرأ على السيوطي، وترجم له في كتابه: بدائع الزهور في وقائع الدهور^(٣).

٣ - الشيخ زين الدين أبو حفص عمر بن أحمد بن علي الشماع الحلبي الشافعي (ت ٩٣٦هـ).

أخذ علم الحديث عن السيوطي وجمع كبير من العلماء^(٤).

٤ - الشيخ سراج الدين أبو حفص عمر بن قاسم بن محمد الأنصاري النشار (ت ٩٣٨هـ).

أخذ العلم عن السيوطي، ولازمه أكثر من عشرين سنة، وكتب جملة وافرة من مصنفات شيخه، وقرأ أكثرها عليه^(٥).

(١) ينظر في تفصيل تلامذته: الإمام الحافظ جلال الدين السيوطي وجهوده في الحديث وعلومه ص ٢٣٤، وما بعدها.

(٢) الضوء اللامع (١١٩/٣)، والتحدث بنعمة الله ص ٨٨.

(٣) بدائع الزهور في وقائع الدهور (٨٣/٤)، والأعلام (٥/٦).

(٤) شذرات الذهب (٢١٨/٨)، والأعلام (٤١/٥).

(٥) التحدث بنعمة الله ص ٨٨، والأعلام (٩٣٨/٥).

٥ - الشيخ شمس الدين محمد بن علي بن أحمد الداودي المالكي (ت ٩٤٥هـ).

أخذ عن السيوطي، وجمع له ترجمة في مجلد ضخمة^(١).

٦ - الشيخ عبدالقادر بن محمد الشاذلي الشافعي المصري (ت بعد ٩٤٦هـ).

أخذ العلم عن السيوطي، ولازمه كثيراً، وكتب له ترجمة في كتابه: (بهجة العابدين بترجمة حافظ العصر جلال الدين)، أي: السيوطي^(٢).

تاسعاً: ثناء العلماء عليه:

أثنى العلماء والمؤرخون على الإمام السيوطي بالثناء الحسن الجميل، وإليك ذكر جملة من أقوالهم:

- قال عنه الشيخ أبو البركات محمد بن إياس الحنفي:

(كان عالماً فاضلاً، بارعاً في الحديث الشريف، وغير ذلك من العلوم، وكان كثير الاطلاع، نادرة في عصره، بقيّة السلف، وعمدة الخلف)^(٣).

- ووصفه شمس الدين محمد الداودي بقوله:

(العلامة المشهور في الآفاق وفوائده وتصنيفاته مذكورة في محاضراته)^(٤).

(١) شذرات الذهب (٢٦٤/٨)، والأعلام (٢٩١/٦).

(٢) الكواكب السائرة ص ١٤٤، وقد طبع كتابه: (بهجة العابدين) بتحقيق د. عبدالإله نبهان بمجمع اللغة العربية بدمشق سنة ١٤١٩هـ.

(٣) بدائع الزهور (٨٣/٤).

(٤) طبقات المفسرين (٣٦٥/١).



- وقال عنه نجم الدين محمد الغزي^(١):

(الشيخ العلامة، الإمام المحقق، المدقق المسند، الحافظ شيخ الإسلام، جلال الدين أبو الفضل ابن العلامة كمال الدين الأسيوطي، الخضيرى، الشافعى صاحب المؤلفات الجامعة، والمصنّفات النافعة)^(٢).

وقال عنه شهاب الدين ابن العماد الحنبلي^(٣):

(الحافظ جلال الدين أبو الفضل عبدالرحمن الخضيرى السيوطى الشافعى، المسند المحقق المدقق، صاحب المؤلفات الفائقة النافعة)^(٤).

وقال عنه الإمام أبو عبدالله محمد بن عليّ الشوكاني^(٥):

(الجلال الأسيوطيّ الإمام الكبير صاحب التصانيف... وأجاز له أكابر علماء عصره من سائر الأمصار، وبرز في جميع الفنون، وفاق الأقران، واشتهر ذكره، وبعد صيته، وصنّف التصانيف المفيدة)^(٦).

وقال الأستاذ الدكتور عبدالعال سالم مكرم:

(وإذا نظرنا إلى السيوطي في كتبه المتعددة الألوان نجد أنّ السيوطي

(١) هو: أبو المكارم نجم الدين محمد بن محمد بن محمد الغزي العامريّ الدمشقيّ، مؤرّخ باحث أديب (ت ١٠٦١هـ).

خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر (٤/١٨٩)، والأعلام (٧/٦٣).

(٢) الكواكب السائرة ص ١٤٢.

(٣) هو: أبو الفلاح عبدالحّي بن أحمد بن محمد المعروف بابن العماد العكريّ الصالحيّ الحنبليّ، مؤرّخ فقيه (ت ١٠٨٩هـ).

خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر (٢/٣٤٠)، والأعلام (٣/٢٩٠).

(٤) شذرات الذهب (٨/٥١).

(٥) هو: أبو عبدالله محمد بن عليّ بن محمد الشوكانيّ ثمّ الصنعانيّ، إمام فقيه مؤرّخ (ت ١٢٥٠هـ).

البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع (٢/٢١٤)، وما بعدها، والأعلام (٦/٢٩٨).

(٦) البدر الطالع (١/٣٢٨).

مبدع غاية الإبداع، وأتي إبداع أكثر من أنه إذا عرض لفكرة حشد لها من التصوص ما أضاء جوانبها، وكشف غامضها، وجلأها واضحة مشرقة؟! رحم الله الرجل، فقد كان موسوعة تألفت في سماء العربية^(١).

عاشراً: مؤلفاته وآثاره:

فتح الله تعالى على الإمام السيوطي في مجال التأليف بأنواعه فتحاً عظيماً، ولذا نجده قد كتب في علوم متعددة كتباً كثيرة مختلفة، وكتب الله تعالى لمؤلفاته الذبوع والانتشار في حياته، فدخلت كتبه بلاداً كثيرة، وشاعت بين أفراد طلبة العلم.

ولذا؛ فإن تعدد أسماء كتبه وحده كُتبت فيه مؤلفات، وجمعت في فهرستها فهارس ومصنّفات، ولا غرابة في ذلك فإن الله تعالى قد رزق السيوطي التبخر في علوم كثيرة، كما يقول هو عن نفسه: (ورزقت التبخر في سبعة علوم: التفسير، والحديث، والفقه، والنحو، والمعاني، والبيان، والبديع؛ على طريقة العرب والبلغاء، لا على طريقة العجم وأهل الفلسفة)^(٢).

وإليك ذكر أبرز مصنّفات المطبوعة مقسّمة على أشهر العلوم:

١ - التفسير وعلوم القرآن:

أ - الإنقان في علوم القرآن.

ب - التحرير في علوم التفسير.

ج - الدر المنثور في التفسير بالمأثور.

٢ - الحديث وعلومه:

(١) جلال الدين السيوطي وأثره في الدراسات اللغوية ص ٥٧٦.

(٢) حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة (١١١/١).



- أ - ألفية السيوطي في مصطلح الحديث.
- ب - تنوير الحوالك على موطأ الإمام مالك.
- ج - الجامع الصغير من حديث البشير النذير.
- ٣ - الفقه الإسلامي وأصوله:
- أ - أدب الفتيا.

- ب - الأشباه والتظائر في قواعد وفروع فقه الشافعية.
- ج - ضوء الشمعة في عدد الجمعة.
- ٤ - النحو واللغة العربية:

- أ - الأشباه والتظائر في النحو.
- ب - الاقتراح في أصول النحو.
- ج - البهجة المرضية في شرح الألفية.
- ٥ - التاريخ والتراجم:

- أ - بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة.
- ب - حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة.
- ج - نظم العقيان في أعيان الأعيان.

حادي عشر: وفاته:

أجمع علماء التاريخ وأهل التراجم على أنّ الإمام السيوطي توفي الجمعة التاسع عشر من شهر جمادى الأولى سنة (٩١١) للهجرة النبوية^(١).

(١) طبقات المفسرين للدودي (٣٦٦/١)، والنور السافر ص ٥١، والكواكب السائرة ص ١٤٢.

وذكر أكثر المؤرخين: أنّه توفي سحر ليلة الجمعة تاسع عشر جمادى الأولى من السنة المذكورة^(١).

وذكر الشوكاني: أنّه توفي بعد أذان الفجر المسفر صباحه عن يوم الجمعة تاسع عشر جمادى الأولى من السنة المذكورة^(٢).

وانفرد العيدروسي فقال: وفي يوم الجمعة وقت العصر تاسع عشر جمادى الأولى توفي الشيخ العلامة الحافظ السيوطي^(٣).

ورثاه بعض الشعراء بقصائد طويلة، ومن ذلك قول بعضهم^(٤).

مات جلال الدين غيث الوري مجتهد العصر إمام الوجود
وحافظ السنة مهدي الهدى ومرشد الضال بنفع يعود
فيا عيون انهملي بعده ويا قلوب انفطري بالوقود

وكانت وفاته رحمه الله في منزله بروضة المقياس على نهر النيل بعد أن تمرّض سبعة أيام بورم شديد في ذراعه الأيسر^(٥).

وقد استكمل من العمر إحدى وستين سنة وعشرة أشهر وثمانية عشر يوماً^(٦).

وكان له مشهد عظيم في دفن جثمانه، ودُفن بحوش قوصون خارج باب القرافة^(٧).

(١) الكواكب السائرة بأعيان المائة العاشرة ص ١٤٢، وشذرات الذهب (٥٤/٨).

(٢) البدر الطالع (٣٣٥/١).

(٣) النور السافر ص ٥١.

(٤) الكواكب السائرة بأعيان المائة العاشرة ص ١٤٢.

(٥) الكواكب السائرة بأعيان المائة العاشرة ص ١٤٢، وشذرات الذهب (٥٤/٨).

(٦) جلال الدين السيوطي: عصره وحياته وآثاره وجهوده في الدرس اللغوي ص ١١٩.

(٧) الإمام الحافظ جلال الدين السيوطي معلمة العلوم ص ٤٣٦، وما بعدها، ودليل مخطوطات السيوطي ص ٢٩.

رسالة القول المُحرَّر في قوله تعالى: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾



نسأل الله تعالى أن يتغمّده بواسع رحمته، وأن يرحمنا والمسلمين
أجمعين إذا صرنا وصاروا إلى ما صارَ إليه، آمين.



الفصل الثاني

رسالة: القول المحرّر في قوله تعالى:

﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾

أولاً: اسم الرسالة:

أطلق الإمام السيوطي في مقدمة رسالته هذه عليها اسم: (القول المحرّر في قوله تعالى: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾) [الفتح: ٢]، وهذا الاسم مرقوم على بعض نسخ الرسالة المخطوطة^(١)، وهو ما نصّت عليه بعض كتب التراجم وفهارس المخطوطات^(٢).

وقد كتب اسم الرسالة في بعض النسخ: القول المحرّر في: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾^(٣)، وذكرها بعض المفهرسين باسم: المحرّر في قوله تعالى: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾^(٤)، وهذا ما أطلقه المؤلف على رسالته هذه في كتابه: الحاوي للفتاوي^(٥).

ولا يخفى أنّ الأمر هنا في اسم الرسالة هذه متقارب، فهو: (القول المحرّر في قوله تعالى: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾)، كما

(١) ينظر: القول المحرّر: نسخة معهد الاستشراق بطرسبورغ، برقم: (d٥٣٩) ١٩٤٤و،

ونسخة دار الكتب والوثائق القومية بمصر برقم: (١٩٦٨): ٣١و.

(٢) عقود الجواهر ص ٢١٠، وتاريخ الأدب العربي/القسم السادس ص ٦١٢ - ٦١٣،

والفهرس الشامل للتراث/علوم القرآن/مخطوطات التفسير وعلومه (١/٥٤٠)، وما بعدها.

(٣) ينظر: النسخة أ: ٦٨و.

(٤) دليل مخطوطات السيوطي ص ٣٩، والإمام الحافظ جلال الدين السيوطي مغلّة العلوم

الإسلامية ص ١١٢، ٣٣٥، ٣٨٦.

(٥) الحاوي للفتاوي (١/٣١٠)، وينظر: القول المحرّر، نسخة الأزهر، برقم: (٢٤٩٢):

٣١، وسبل الهدى والزّشاد (٣/١٤٠).



ذكر أولاً، لكن قد يختصر اسم الرسالة أحياناً.

ثانياً: توثيق نسبة الرسالة إلى المؤلف:

ذكر علماء التاريخ وأصحاب الفهارس: أنّ للإمام السيوطي رسالة في علم التفسير باسم: (القول المحرّر في قوله تعالى: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾)^(١).

وقد رقم اسم المؤلف صريحاً واضحاً في بعض نسخ الرسالة المخطوطة^(٢)، وقطع بنسبتها إلى المؤلف جمع من علماء التاريخ وغيره^(٣).

ثالثاً: محتوى الرسالة:

لا يخفى: أنّ الرسالة التي بين أيدينا إنما هي في علم التفسير، إذ هي شرح وتوضيح لقوله تعالى: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ [الفتح: ٢].

وقد نقل الإمام السيوطي في رسالته هذه أقوال المفسرين التي ذكرها الإمام أبو الحسن تقي الدين السبكي في تفسيره: الدرر النظيم في تفسير القرآن العظيم^(٤)، وزاد عليها في بيان الأقوال الأخرى التي ذكرها المفسرون، إذ حكى السبكي في الكلام على هذه الآية اثني عشر قولاً، ثم

(١) وتاريخ الأدب العربي/القسم السادس ص ٦١٢، والفهرس الشامل للتراث/علوم القرآن/التفسير وعلومه (١/٥٤٠).

(٢) ينظر: القول المحرّر: نسخة ت: ١١٤و، ونسخة ط: ١و، ٦و، ونسخة م: ٢٦و، ٢٩و.

(٣) عقود الجواهر ص ٢١٠، وجواهر البحار في فضائل النبي المختار ﷺ ٣/١٤٩١.

(٤) هو تفسير لم يتمه الإمام السبكي، ولا يزال مخطوطاً، يوجد منه أجزاء ناقصة في المكتبة الوطنية ببيينا، وفي مكتبة أمبروزيانا بإيطاليا.

طبقات الشافعية الكبرى (١٠/٣٠٧)، وكشف الظنون (١/٧٣٦)، والفهرس الشامل للتراث/علوم القرآن/التفسير (١/٤١١).

نقل المؤلف عن السبكيّ فسادَ خمسة أقوالٍ منها، وبين المؤلف فسادَ بقية الأقوال المذكورة وضعفها^(١).

ثم قال المؤلف: (وأما الأقوال المقبولة: ففي الشفا، قيل: إن النبي ﷺ لما أمر أن يقول: ﴿وَمَا أَدْرِ مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا يَكْرُ﴾ [الاحقاف: ٩] سرّاً بذلك الكفار، فأنزل الله تعالى: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح: ٢].

وأخبر بمآل المؤمنين في الآية الأخرى بعدها، فمقصد الآية: أنك مغفور لك غير مؤاخذ بذنب أن لو كان، وذكر المؤلف ما ورد من آثار عن الصحابة رضي الله عنهم في هذا المعنى^(٢).

ثم نقل المؤلف أقوال بعض العلماء المحققين في تفسير الآية الكريمة، وأعقبها بنقل قول السبكيّ في ترجيح أنّ المقصود تشريف النبي ﷺ من غير أن يكون هناك ذنب أصلاً، وبين أنّ الآية الكريمة استوعبت جميع أنواع النعم من الله على عباده الأخروية والديوية.

ثم ختم المؤلف رسالته في نقل قول بعض المحققين: إنّ المغفرة هنا كناية عن العصمة، وبين أنّ هذا القول في غاية الحسن، وأيده بذكر الشواهد والأدلة عليه من القرآن الكريم.

رابعاً: أهميّة الرسالة:

تظهر أهميّة هذه الرسالة بوضوح في اختصاصها بمعالجة موضوع عصمة الأنبياء عليهم الصلوة والسلام، إذ هي مرتبطة ارتباطاً وثيقاً بقوله سبحانه: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ [الفتح: ١] ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويؤتيك نعمته عليك ويهديك صراطاً مستقيماً [الفتح: ٢، ١].

(١) القول المحرّر: القول الأول: وما بعده، وينظر: سبل الهدى والزّشاد (١٤٠/٣).

(٢) القول المحرّر: القول الثاني عشر، وما بعده.



فعالج المؤلف ما قد يطرأ في الأذهان من إشكال في فهم بيان هذه الآية ونحوها في ضوء إثبات العصمة لجميع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام^(١).

ثم إن هذه الرسالة اشتملت على نقل كلام الإمام السبكي في تفسيره: (الدرّ النظيم في تفسير القرآن العظيم)، وهذا الكتاب لا يزال مخطوطاً، إذ يوجد منه نسختان في أوروبا فقط على حسب ما ذكر في الفهرس الشامل، علماً أنّ النُسختين المذكورتين أشير في الفهرس إلى أنّهما مخرومتان وناقصتان^(٢).

وبذلك حصل لنا الظفر بكلام الإمام السبكي في تفسيره المخطوط، مع مناقشة المؤلف إيّاه - في تفسير هذه الآية - مناقشةً علميّةً بحثيّةً، وتعبّه بفوائد مهمّة.

خامساً: مصادر المؤلف في رسالته:

ذكرنا من قبل: أنّ الرسالة اختصّت بمعالجة موضوع عصمة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، إذ أراد المؤلف أن يجلّي هذا الموضوع من خلال دراسته لتفسير الآية الثانية الكريمة من سورة الفتح.

ولذلك ناقش المؤلف أقوال المفسرين الواردة في تفسير هذه الآية الكريمة ونقدّها نقداً علمياً.

ونجده في هذه الرسالة قد اعتمد على جملة من المصادر، إليك ذكرها مقسّمةً على حسب العلوم:

(١) القول المحرّر: القول الثاني، وما بعده.

(٢) الفهرس الشامل للتراث العربي الإسلامي المخطوط/علوم القرآن/مخطوطات التفسير وعلومه (١/٤١١).

الأول: علم الحديث:

١ - مُسْنَدُ أَحْمَد:

وهو للإمام أبي عبدالله أحمد بن محمّد بن حنبل الشيباني المروزي ثمّ البغدادي، أحد الأئمة الأربعة (ت ٢٤١هـ)^(١).

٢ - الجامع الصحيح (سُنَنُ الترمذي):

وهو للإمام أبي عيسى محمّد بن عيسى بن سورة الترمذي السلمي، إمام من أئمة الحديث (ت ٢٧٩هـ)^(٢).

٣ - المستدرک علی الصحیحین:

وهو لأبي عبدالله محمّد بن عبدالله بن محمّد الحاكم الضبيّ النيسابوري، من أئمة أهل الحديث (ت ٤٠٥هـ)^(٣).

وقد نقل المؤلف روايتهم جميعاً التي رووها في كتبهم في فضل نزول الآية الثانية وما بعدها من سورة الفتح، مع ذكر سبب النزول^(٤).

الثاني: علم التفسير:

١ - تفسير القرآن:

وهو لأبي الحسن مقاتل بن سليمان بن بشر البلخي، من كبار المفسرين (ت ١٥٠هـ)^(٥).

وقد نقل المؤلف قوله في ذكر القول الأول^(٦).

(١) صفة الصفوة (٣٣٦/٢)، وسير أعلام النبلاء (١٧٧/١١)، وما بعدها.

(٢) الكامل في التاريخ (٣٧٣/٦)، والعبر في خبر من غير (٦٨/٢).

(٣) المنتظم (١٠٩/١٥).

(٤) القول المحرّر: الفقرة: ٨.

(٥) تاريخ بغداد (١٦٠/١٣)، وما بعدها، وسير أعلام النبلاء (٢٠١/٧)، وما بعدها.

(٦) القول المحرّر: الفقرة: ٤: القول الأول.



٢ - جامع البيان عن تأويل آي القرآن:

وهو لأبي جعفر محمد بن جرير بن يزيد الطبري، من أكابر أهل العلم في عصره (ت ٣١٠هـ)^(١).

وقد نقل المؤلف قوله في ذكر القول الحادي عشر^(٢).

٣ - تفسير القرآن:

وهو لأبي بكر محمد بن إبراهيم بن المنذر النيسابوري ثم المكي، أحد أعلام الأمة وأخبارها، (ت ٣١٨هـ)^(٣).

وقد ذكر المؤلف نقله عن حبر الأمة عبدالله بن عباس رضي الله عنه في معرض ذكره للأقوال المقبولة في تفسير آية سورة الفتح الكريمة^(٤).

٤ - الهداية إلى بلوغ النهاية:

وهو لأبي محمد مكي بن أبي طالب حمّوش بن محمد القيسي القيرواني ثم القرطبي، إمام علم من أوعية العلم (ت ٤٣٧هـ)^(٥).

وقد نقل المؤلف قوله في ذكر القول الثاني عشر^(٦).

٥ - التيسير في التفسير:

وهو لأبي القاسم عبدالكريم بن هوازن بن عبدالملك القشيري النيسابوري، شيخ صوفي زاهد (ت ٤٦٥هـ)^(٧).

(١) تاريخ بغداد (١٦٢/٢)، وسير أعلام النبلاء (٢٦٧/١٤)، وما بعدها.

(٢) القول المحرّر: الفقرة: ٤: القول الحادي عشر.

(٣) سير أعلام النبلاء (٤٩٠/١٤)، وما بعدها، وطبقات الشافعية لشعبة (٩٨/١)، وما بعدها.

(٤) القول المحرّر: الفقرة: ٧.

(٥) سير أعلام النبلاء (٥٩١/١٧)، وما بعدها، وغاية النهاية في طبقات القراء (٤١٣/١).

(٦) القول المحرّر: الفقرة: ٤: القول الثاني عشر.

(٧) طبقات الفقهاء الشافعية (٥٦٢/٢)، وما بعدها، وطبقات الشافعية الكبرى (١٥٣/٥)، وما بعدها.

وقد نقل المؤلف اختيازه في ذكره للقول الحادي عشر^(١).

٦ - الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل:

وهو لأبي القاسم محمود بن عمر بن محمد الزمخشري الخوارزمي، نحوي متكلم مفسر معتزلي (ت ٥٣٨هـ)^(٢).

وقد نقل المؤلف قوله في ذكر القول الخامس^(٣).

٧ - المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز:

وهو لأبي محمد عبدالحق بن غالب بن عطية القاضي الغرناطي، الإمام الكبير قدوة المفسرين (ت ٥٤١هـ)^(٤).

وقد نقل المؤلف قوله في عصمة الأنبياء عن الصغائر في تفصيل القول الخامس، وذكر ترجيح السبكي لقوله في بيان مغفرة ذنوب النبي ﷺ: إن المعنى التشريف بهذا الحكم، ولم تكن ذنوب ألبتة^(٥).

٨ - الدرّ النظيم في تفسير القرآن العظيم:

وهو لأبي الحسن تقي الدين علي بن عبدالكافي بن علي السبكي الأنصاري الخزرجي، إمام علامة فقيه مفسر (ت ٧٥٦هـ)^(٦).

وقد ذكرنا من قبل: أنّ هذه الرسالة اشتملت على نقل كلام الإمام السبكي في تفسيره: (الدرّ النظيم)، إذ نقل عنه المؤلف الأقوال الخمسة الأولى وردودها، ثم نقل عنه توجيه قول ابن عباس رضي الله عنهما في القول الثامن،

(١) القول المحرر: الفقرة: ٤: القول الحادي عشر.

(٢) معجم الأدباء (٤٨٩/٥)، وطبقات المفسرين للسيوطي (٢٠/١).

(٣) القول المحرر: الفقرة: ٤: القول الخامس.

(٤) المعجم في أصحاب القاضي الصدفي ص ٢٥٩، وطبقات المفسرين للسيوطي ص ٦٠.

(٥) القول المحرر: الفقرة: ٤: القول الخامس.

(٦) طبقات الشافعية لشبهة (٣٧/٣)، وما بعدها، والدرر الكامنة (٧٤/٤)، وما بعدها.



وذكر عنه ترجيحَه لوجه واحد لا تحتَمِلُ الآيةُ غيرَه، وهو تشريفُ النبي ﷺ من غير أن يكون هناك ذنب^(١).

الثالث: علم السيرة والشمائل:

١ - الشفا بتعريف حقوق المصطفى:

وهو للقاضي أبي الفضل عياض بن موسى بن عياض اليحصبي، إمام وقته في شتى العلوم (ت ٥٤٤هـ)^(٢).

وقد نقل المؤلف قوله في معرض بيان قول المفسرين في القول التاسع والعاشر، وشرح الأقوال المقبولة في تفسير الآية، ثم بين المؤلف نقله عن بعضهم بأن معنى المغفرة ههنا تبرئة من العيوب^(٣).

٢ - بداية السؤل في تفضيل الرسول ﷺ:

وهو لأبي محمد عز الدين عبدالعزيز بن عبدالسلام بن أبي القاسم السلمي الدمشقي، شيخ الإسلام وسلطان العلماء (ت ٦٦٠هـ)^(٤).
وقد نقل المؤلف تفسيره لمعنى المغفرة المذكورة في الآية الكريمة^(٥).

سادساً: طبع الرسالة والحاجة الماسة إلى تحقيقها:

لم تطبع هذه الرسالة طبعاً مفردةً محققةً من قبل فيما يبدو، وقد طبعت قديماً - من دون تحقيق - ضمن الرسائل والكتب التي اشتمل عليها كتاب: «جواهر البحار في فضائل النبي المختار ﷺ»، الذي جمعه الشيخ يوسف التبهاني^(٦).

(١) القول المحرّر: الفقرة: ٤، ١٢.

(٢) العبر (١٢٢/٤).

(٣) القول المحرّر: الفقرة: ٤، ٥، ٩.

(٤) طبقات الفقهاء (٢٦٧/١)، وفوات الوفيات (٦٨٢/١).

(٥) القول المحرّر: الفقرة: ١٠.

(٦) جواهر البحار في فضائل النبي المختار ﷺ: ١٤٩١، وما بعدها.

وقد تقدّم من قبل: أنّ الرّسالة مهمّة للغاية، إذ إنّها اختصّت بمعالجة موضوع عصمة الأنبياء عليهم الصّلاة والسّلام، بل هي مرتبطة ارتباطاً وثيقاً بغفران ذنوب النّبي ﷺ ما تقدّم منها وما تأخّر، الذي قطع به سبحانه وتعالى لنبيه ﷺ بقوله سبحانه: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ﴿١﴾ لِيُغْفَرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿٢﴾﴾ [الفتح: ١، ٢].

وبذلك نعلم مدى أهميّة هذه الرّسالة، والحاجة الماسّة إلى تحقيقها ونشرها.

سابعاً: منهج المؤلف في رسالته:

تقدّم: أنّ هذه الرّسالة التي بين أيدينا إنّما هي في علم التفسير، إذ أراد المؤلف أن يوضح تفسير قوله تعالى: ﴿لِيُغْفَرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿٢﴾﴾ [الفتح: ٢].

ويمكننا في هذا الصدد أن نبين منهج المؤلف - في تفسير الآية السابقة - في هذه الرّسالة على النحو الآتي:

١ - قدّم المؤلف في رسالته هذه ذكر البسملة والحمدلة والصّلاة والسّلام على خاتم النّبيين ﷺ^(١).

٢ - بيّن المؤلف في مقدّمته اسم هذه الرّسالة: (القول المحرّر في قوله تعالى: ﴿لِيُغْفَرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح: ٢])^(٢).

٣ - أوضح المؤلف عزمه على تفسير الآية الكريمة السابقة، وبيان أقوال المفسّرين فيها، ولذا قطع بأنّ للمفسّرين أقوالاً في هذه الآية، بعضها مقبول، وبعضها مردود^(٣).

(١) القول المحرّر: الفقرة: ١.

(٢) القول المحرّر: الفقرة: ٢.

(٣) القول المحرّر: الفقرة: ٣، ٤.



٤ - نقل المؤلف أقوال المفسرين التي ذكرها الإمام أبو الحسن تقي الدين السبكي في تفسيره: «الدّر النّظيم في تفسير القرآن العظيم» كما تقدّم، بل زاد عليها في نقل الأقوال الأخرى التي ذكرها المفسرون الآخرون، إذ حكى السبكي في الكلام على هذه الآية اثني عشر قولاً، ثمّ نقل المؤلف عن السبكي فساد خمسة أقوال منها بعد ذكره لكل قول منها، وبين المؤلف فساد بقيّة الأقوال المذكورة وضعفها^(١).

٥ - نقل المؤلف إجماع الأمة على عصمة الأنبياء عليهم السّلام في أربعة أمور:

- ما يقع منهم بتبليغ الرّسالة.

- في كبائر الذّنوب.

- في صغائر الذّنوب الرّذيلة التي تحطّ مرتبتهم.

- في المداومة على الصّغائر^(٢).

٦ - أجمل المؤلف ذكر خلاف العلماء في عصمة الأنبياء عن الصّغائر التي لا تحطّ مرتبتهم، وهذا ما حتّم عليّ التوسّع في بيان ذلك في الدّراسة كما سيأتي عمّا قريب^(٣).

٧ - ردّ المؤلف القول السادس، وبين فساده عقلاً ونقل^(٤).

٨ - أوضح المؤلف ضعف القول السابع من ثلاثة وجوه^(٥).

(١) القول المحرّر: الفقرة ٤: القول الأوّل، وما بعده.

(٢) القول المحرّر: الفقرة ٤: القول الخامس.

(٣) القول المحرّر: الفقرة ٤: القول الخامس.

(٤) القول المحرّر: الفقرة ٤: القول السادس.

(٥) القول المحرّر: الفقرة ٤: القول السابع.



٩ - حكم المؤلف ببطلان الأقوال الخمسة الأخرى، فكلها غير مقبول، بل هي ما بين مردود وضعيف ومؤول^(١).

١٠ - نقل المؤلف - في معرض ذكره للأقوال المقبولة - سبب نزول الآية الكريمة: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح: ٢]، وخرج المرويات المنقولة في ذلك من كتب السنة الشريفة المعتمدة، وكتب السيرة والتفسير بالمأثور^(٢).

١١ - نص المؤلف - في نقله عن السبكي - على وجه واحد في تفسير الآية لا تحتل غير، وهو تشریف النبي ﷺ من غير أن يكون هناك ذنب أصلاً، ولكنه أريد أن يستوعب في الآية جميع أنواع النعم من الله على عباده الأخرى والدينية^(٣).

ثم نقل المؤلف عن السبكي قوله: (وبعد أن وقفت على هذا المعنى وجدت ابن عطية قد وقع عليه، فقال (أي: ابن عطية): وإنما المعنى التشریف بهذا الحكم ولم تكن ذنوب البتة^(٤)).

١٢ - فصل المؤلف في ذكر جميع النعم فبين أن جميع النعم الأخرى شيان:

[أ] سلبية: وهي غفران الذنوب.

[ب] ثبوتية: وهي لا تنهاى، أشار إليها الله تعالى بقوله: ﴿وَيَبِّغْ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ﴾ [الفتح: ٢].

وذكر أن جميع النعم الدينية شيان:

(١) القول المحرر: الفقرة ٤: القول الثامن، وما بعده.

(٢) القول المحرر: الفقرة ٥، وما بعدها.

(٣) القول المحرر: الفقرة: ١٢.

(٤) القول المحرر: الفقرة: ١٦.

[أ] دينيّة: أشار إليها الله تعالى بقوله: ﴿وَهَدَيْكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ [الفتح: ٢].

[ب] دنيويّة - وإن كانت هنا المقصود بها الدين -: وهي قوله تعالى: ﴿وَيَصْرُكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيزًا﴾ [الفتح: ٣].

ثم أوضح المؤلف مسألة مهمّة في ترتيب السياق القرآني، إذ قدّم الله تعالى في الذكر النعم الأخرويّة على الدنيويّة، وقدّم في النعم الدنيويّة ذكر النعم الدنيويّة على غيرها تقديمًا للأهمّ فالأهمّ، فانتظم بذلك تعظيم قدر النبي ﷺ بإتمام أنواع نعم الله تعالى عليه المفرقة في غيره^(١).

١٣ - بين المؤلف قول بعض المحققين بأنّ المغفرة - في الآية الكريمة - كناية عن العصمة، فالنبي ﷺ معصوم فيما تقدّم من عمره وفيما تأخّر منه.

ثم أوضح المؤلف أنّ هذا القول في غاية الحسن، إذ من أساليب البلاغة العالية في القرآن الكريم أنّ الله تعالى يكتفي عن التّخفيفات بلفظ المغفرة والعفو والتّوبة^(٢).

وبذلك يتبيّن بوضوح منهج المؤلف الذي سار عليه في رسالته هذه.

ثامناً: عصمة الأنبياء عليهم السّلام:

تعريف العصمة لغةً واصطلاحاً:

العصمة لغةً: هي المنع والوقاية، ومن ذلك قوله سبحانه وتعالى: ﴿قَالَ لَا عَصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ﴾ [هود: ٤٣]^(٣).

(١) القول المحرّر: الفقرة: ١٣، وما بعدها.

(٢) القول المحرّر: الفقرة: ١٧، وما بعدها.

(٣) المغرب في ترتيب المعرب (٦٥/٢)، ولسان العرب (٤٠٣/١٢)، ومختار الصحاح ص ١٨٣.

والعصمة أيضاً: الحفظ والامتساك بالشيء^(١)، ومن ذلك ما ثبت عن عبدالله بن عمر: أن رسول الله ﷺ قال: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، ويقيموا الصلاة، ويؤتوا الزكاة، فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام، وحسابهم على الله»^(٢).

والعصمة اصطلاحاً لها تعاريف عدة:

فقد عرّفها الجرجاني والقنوي: بأنها ملكة اجتناب المعاصي مع التمكن منها^(٣).

وعرّفها الكفوي: بأنها عدم قدرة المعصية، أو هي خلق مانع منها غير ملجئ، بل هي لطف من الله يحمل العبد على فعل الخير، ويزجره عن فعل الشر مع بقاء الاختيار تحقيقاً للابتلاء.

وعصمة الأنبياء: حفظ الله إياهم أولاً بما خصهم به من صفاء الجوهر، ثم بما أولاهم من الفضائل الجسميّة النفيسة، ثم بالثبوت والتثبيت للأقدام، ثم بإنزال السكينة عليهم وب حفظ قلوبهم^(٤).

ثم إنّ الرّسالة التي بين أيدينا إنّما هي في علم التفسير، إذ هي شرح وتوضيح لقوله تعالى: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ [الفتح: ٢].

(١) لسان العرب (٤٠٤/١٢)، والقاموس المحيط ص ١٤٦٩.

(٢) رواه البخاري ٢٥، ومسلم ٢٢، واللفظ للبخاري.

(٣) التعريفات (١٩٥/١)، وأنيس الفقهاء (١٧٩/١).

(٤) كتاب الكليات ص ٦٤٥، وينظر: البحر المحيط في أصول الفقه (٢٤٢/٣)، والثبوت والأنبياء ص ٧٢، وما بعدها، والزّسل والرسالات ص ٩٧، وما بعدها.



وهذه الآية الكريمة مرتبطة ارتباطاً وثيقاً بمسألة عصمة الأنبياء عليهم السلام، ولا يخفى: أن علماء الأمة - بعد اتفاقهم على عصمة الأنبياء عليهم السلام من جميع الكبائر ونحوها مما يزيل الحشمة ويُسقط المروءة - مجمعون على أن كل نبي من أنبياء الله عليهم السلام معصوم من أن يقرّ على خطأ، فإن ذلك يناقض مقصود الرسالة ومدلول المعجزة، وكذلك لا خلاف بين العلماء أن الأنبياء عليهم السلام معصومون من كتمان الرسالة، والتقصير في التبليغ، لأن كل ذلك تقتضي العصمة منه المعجزة التي يظهرها الله تعالى على أيديهم، مع الإجماع على ذلك من كافة أهل العلم^(١).

ولكن العلماء اختلفوا فيما بينهم: أيصدر من الأنبياء عليهم السلام ذنوب صغائر أم لا؟

فذهب جمعٌ غفيرٌ من علماء الأمة إلى جواز وقوع الصغائر عمداً أو سهواً منهم، قبل الثبوت وبعدها، مستدلّين بما ذكره الله تعالى في كتابه الكريم عن بعضهم، وبهذا جزم إمام الحرمين الجويني، والفخر الرازي في التفسير الكبير، ورجحه أبو جعفر الطبري، وغلبه أبو حامد الغزالي، وانتصر له شيخ الإسلام ابن تيمية وغيره، وعزاه السبكي إلى المعتزلة، وقد تابعه في عزوه إليهم المؤلف في هذه الرسالة! ولكن الإيجي نسبته إلى الجمهور، وهو الصحيح^(٢).

وذهب قسمٌ من العلماء إلى جواز وقوع الصغائر سهواً منهم لا عمداً،

(١) كتاب الشفا (١٢٦/٢).

(٢) ينظر: غياث الأمم والنيات الظلم ص ٧٢، وجامع البيان (٥٧٩/١)، والتفسير الكبير (٦٨/٢٨)، والمحصول في علم الأصول (٣٣٩/٣)، وما بعدها، والاقتصاد في الاعتقاد (٢٤٩/١)، والمنحول في تعليقات الأصول (٢٢٣/١)، ومجموع الفتاوى (١٤٧/١٥)، والمواقف (٤١٥/٣)، والقول المحرر: الفقرة ٤: القول الخامس.

مستدلّين بأنّهم بشر يطرأ عليهم السّهو والنسيان، وبهذا قطع الفخر الرّازي في عصمة الأنبياء، والمحصل، وقد نُسب إلى النّظام من المعتزلة، وحكى الإيجي جوازه اتّفاقاً^(١).

وذهب آخرون إلى انتفاء وقوع الصّغائر أبداً منهم عليهم السّلام لا عمداً ولا سهواً، واستدلّوا بوجوب الاقتداء بأفعالهم، فكيف يقتدى بهم وهم يرتكبون الذّنوب والمعاصي؟ وبهذا قطع ابن عطية، والبيضاوي، ونظام الدّين النّيسابوري، والزركشي، والتّميمي الحنبلي، وانتصر له السّبكي هنا وفي الإبهاج، وتابعه عليه المؤلّف في كلامه في هذه الرّسالة، وفي إتمام الدّراية^(٢).

والذي يبدو: أنّ القول الأوّل أرجح لقوّة أدلّته التي استدلّ بها عليه.

بيد أنّ مسألة الاقتداء بأفعال الأنبياء عليهم السّلام حال ارتكابهم للذنوب والمعاصي - التي استدلّ بها أصحاب القول الثالث - منفيّة أصلاً، إذ بيّنا ابتداءً أنّ الأئمة متّفقة على أنّ كلّ واحد منهم عليهم السّلام معصوم من أن يقرّر على خطإ إطلاقاً!! فيحصل بذلك اقتداء الأئمة جميعاً بهم في التوبة إلى الله تعالى والإنابة إليه.

تاسعاً: نُسَخ الرّسالة المخطوطة:

ذكر أصحابُ فهرس المخطوطات نسخاً كثيرةً لهذه الرّسالة التي بين أيدينا، ولذا أشار في الفهرس الشّامل للتراث العربيّ الإسلاميّ المخطوط

(١) عصمة الأنبياء ص ١٠، والمحصل (٣/٣٤٤)، والمواقف (٣/٤١٥)، والجامع لأحكام القرآن (١/٣٠٨)، وتفسير البحر المحيط (١/٥٦٢).

(٢) المحرّر الوجيز (١/٣٥٢)، وغرائب القرآن (١/٢٥٦)، والإبهاج (٢/٢٦٣ - ٢٦٤)، والبحر المحيط في أصول الفقه (٣/٢٤٢)، وإتمام الدّراية لقراء النّقاية ص ١٩، وسبل الهدى والرّشاد (١١/٤٦٤)، والفواكه العذاب (٩/٢٢٠)، والقول المحرّر: الفقرة ٤: القول الخامس.



إلى قسم منها، فعَدّ لها اثنتي عشرة نسخة متفرقة في مكتبات العالم المختلفة^(١).

وقد حصلت - بفضل من الله تعالى وحده - على سبعة نسخ مخطوطة لهذه الرسالة من مكتبات مختلفة في العالم، بيد أنني أثرت الاعتماد في دراسة نص الرسالة وتحقيقه وتقويمه على أربعة نسخ منها فحسب، وإهمال النسخ الثلاثة الأخرى.

وإليك الآن وصف النسخ الأربعة المعتمدة في الدراسة والتحقيق:

١ - النسخة الأولى، ورمزها: (أ):

وهي نسخة من مكتبة تشستريتي في دبلن بإيرلندا، وهي ضمن مجموع يحمل رقم: (٥٤٩١).

ويوجد منها صورة على المايكرو فيلم في مركز جمعة الماجد للثقافة والتراث بدبي برقم: (٣٧٨٨).

وهذه الرسالة في المجموع بتسلسل: (١١)، وقد رقم على هذه النسخة اسم مكتبة تشستريتي بشكل واضح^(٢).

وهي نسخة كاملة تبتدئ بذكر عنوان الرسالة، ثم بالبسملة، فالحمدلة، وتنتهي بقول الناسخ: (والله تعالى أعلم، وهذا ما أردنا جمعه والله الحمد والمئة على ذلك، وهو خير المستعان، وبه التكلان. والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلّم، والحمد لله وحده).

ثم يذكر الناسخ رسالة: (الفاشوش في أحكام قراقوش)، وهي للإمام السيوطي أيضاً.

(١) الفهرس الشامل للتراث العربي الإسلامي المخطوط/علوم القرآن - مخطوطات التفسير وعلومه (٥٤٠/١ - ٥٤١).

(٢) تاريخ الأدب العربي (٦١٢/٦ - ٦١٣).

حالة هذه النسخة:

كتبت هذه النسخة بخط النسخ، وخطها واضح وجميل، وفيها سقط يسير استدرك الناسخ أكثره في هامش الكتاب، وأشار إليه.

وعدد أوراق هذه النسخة ثلاث ورقات بأربع صفحات، من (٦٨ و) إلى (٦٩ ظ)، وقياس كل صفحة: ١٧ سم × ١٣ سم، وفي كل صفحة ثلاثة وعشرون سطراً، وفي كل سطر ثلاث عشرة كلمة تقريباً. ولم يذكر عليها اسم ناسخها، ولا تاريخ نسخها.

٢ - النسخة الثانية، ورمزها: (ت):

وهي نسخة من مكتبة تشستر بيتي في دبلن بإيرلندا أيضاً، وهي ضمن مجموع يحمل رقم: (٥١١٢)^(١).

وهذه الرسالة في المجموع بتسلسل: (٥).

وهي نسخة كاملة تبتدئ بذكر البسملة، وتنتهي بقول الناسخ: (والحمد لله رب العالمين، ثم، يسمى المحرر في قوله تعالى: ﴿لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾، للحافظ الحجة المجتهد الجلال السيوطي أيضاً نفعا الله تعالى بعلومه وبركاته في الدنيا والآخرة، ثم، ثم، ثم).

ثم يذكر الناسخ رسالة: (مراسد المطالع في تناسب المقاطع والمطالع)، وهي للإمام السيوطي أيضاً.

حالة هذه النسخة:

كتبت هذه النسخة بخط النسخ، وخطها واضح وجميل.

وعدد أوراق هذه النسخة أربع ورقات بخمس صفحات، من (١١١ ظ) إلى (١١٣ ظ)، وقياس كل صفحة: ١٧ سم × ١٢ سم، وفي كل صفحة ثلاثة

(١) الفهرس الشامل للتراث العربي الإسلامي المخطوط/علوم القرآن - التفسير (١/٥٤٠).



وعشرون سطراً، وفي كلّ سطر خمس عشرة كلمة تقريباً.
ولم يذكر عليها اسم ناسخها، ولا تاريخ نسخها.

٣ - النسخة الثالثة، ورمزها: (ظ):

وهي نسخة من المكتبة الظاهرية بدمشق، وهي ضمن مجموع يحمل رقم: (٥٨٧٩)، ورقم المايكرو فيلم: (١٢١٣)^(١).

وقد كتب على هذه النسخة اسم المكتبة الظاهرية بشكل واضح، وختم عليها في آخرها بختم المكتبة الظاهرية.

وهي نسخة كاملة تبدئ بذكر البسملة، وتنتهي بقول الناسخ: (انتهى،
نجز كتاب المحرّر في: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾، للجلال
السيوطي رَحِمَهُ اللَّهُ، بدر الدين المنهاجي... سنة ٩٢٣).

ثم يذكر الناسخ رسالة: (رفع السنة عن نصب الزّنة)^(٢)، وهي للإمام
السيوطي أيضاً.

حالة هذه النسخة:

كتبّت هذه النسخة بخط النسخ، وخطها واضح للغاية.

وعدد أوراق هذه النسخة خمس ورقات بعشر صفحات، من (١٣) و
إلى (١٧ظ)، وقياس كلّ صفحة: ١٦ سم × ١٢ سم، وفي كلّ صفحة سبعة
عشر سطراً، وفي كلّ سطر عشر كلمات تقريباً.

وقد ذكر عليها أنّ ناسخها هو: بدر الدين المنهاجي، وكان نسخه لها
سنة ٩٢٣ هـ.

(١) الفهرس الشامل للتراث العربي الإسلامي المخطوط/علوم القرآن - التفسير (١/٥٤٠).

(٢) هي رسالة نحوية صغيرة تبحث في وجوه الإعراب التي ذكرها النحاة في كلمة: «زّنة
عرشه» من حديث النبي ﷺ المشهور، وقد حقّقها زميلنا الدكتور يوسف خلف
العيسوي، ونشرت بمجلة الحكمة ببريطانيا: العدد: (٣٥/٣٦٣).

٤ - النسخة الرابعة، ورمزها: (م):

وهي نسخة من مكتبة مركز جمعة الماجد للثقافة والتراث بدبيّ، وهي ضمن مجموع يحمل رقم: (٤٩٧)^(١).

وقد كتب على هذه النسخة اسم مكتبة مركز جمعة الماجد للثقافة والتراث بدبيّ بشكلٍ واضح.

وهي نسخة كاملة تبتدئ بذكر عنوان الرسالة، ثمّ البسملة، فالحمدلة، وتنتهي بقول الناسخ: (هذا آخر التأليف، إلى هنا قد تمّ وكمل، والحمد لله وحده، والصلاة والسلام على سيّد الأولين والآخرين، والحمد لله ربّ العالمين، من فيض بحر علوم سيّدنا ومولانا الإمام جلال الدين السيوطي، رحمته الله، آمين).

حالة هذه النسخة:

كتبت هذه النسخة بخطّ التعليق (الخطّ الفارسيّ)، وخطّها واضح ومرتب.

وعدد أوراق هذه النسخة أربع ورقات بسبع صفحات، من (٢٦و) إلى (٢٩ظ)، وقياس كلّ صفحة: ٢٠سم × ١٤سم، وفي كلّ صفحة خمسة عشر سطرًا، وفي كلّ سطر ثلاث عشرة كلمة تقريبًا.

ولم يذكر عليها اسم ناسخها، ولا تاريخ نسخها.

وأما النسخ الثلاثة التي أهملتها فإليك ذكرها إجمالاً:

١ - نسخة أخرى في المكتبة الظاهرية، وهي برقم: (٨٥٦٢)^(٢).

(١) بطاقات مركز جمعة الماجد للثقافة والتراث.

(٢) فهرس مخطوطات المكتبة الظاهرية/علوم القرآن (١/٣٠٠).

- ٢ - نسخة معهد الاستشراق بطرسبورغ بموسكو، وهي برقم: (٥٣٩د)^(١).
- ٣ - نسخة دار الكتب والوثائق القوميّة بالقاهرة، وهي برقم: (٣٥ مجاميع)^(٢).

عاشراً: منهج تحقيق الرسالة:

انتهجت في تحقيق هذه الرسالة: القول المحرّر في قوله تعالى: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ منهجاً علمياً قائماً على الأمور الآتية:

- ١ - تحقيق اسم المؤلف، واسم رسالته، وتوثيق نسبة الرسالة إلى مؤلفها.
- ٢ - تحرير نصّ الكتاب - من النسخة: أ - على وفق القواعد الإملائية المعروفة في الوقت الراهن، باستثناء حروف القرآن الكريم، فقد حرّرتها برسم المصحف الشريف لخصوصيته.
- ٣ - مقابلة النسخ الثلاثة الأخرى على النسخة أ، وتثبيت ما بين النسخ من اختلافات، مبيّناً جميع ذلك في هامش الكتاب.
- ٤ - عدم اعتماد نسخة أصل، إذ سلكت في تحقيق هذه الرسالة طريقة النصّ المختار، بسبب أنّ النسخ الأربعة المعتمدة في التحقيق متقاربة، ولذا رجحت ما أثبتّه في النصّ وأشرت إلى خلافه في الهامش.
- ٥ - اعتماد المراجع العلميّة الكثيرة في ضبط النصّ وتقويمه، لكي يتضح المقصود من سياقه.
- ٦ - تخريج الآيات الواردة في النصّ بذكر اسم السورة ورقم الآية، مثبتاً ذلك في صلب الكتاب بعداً عن إثقال الهامش.

(١) الفهرس الشامل للتراث العربي الإسلامي المخطوط/علوم القرآن - التفسير (٥٤٠/١).

(٢) الفهرس الشامل للتراث العربي الإسلامي المخطوط/علوم القرآن - التفسير (٥٤٠/١).

- ٧ - تخريج الأحاديث والآثار من كتب الستة المطهرة.
 - ٨ - تخريج أقوال العلماء الواردة في النص من مصادرها الأصلية المختلفة.
 - ٩ - ترقيم فقرات الرسالة فقرةً فقرةً، لكي يكونَ أسهلَ على القارئ عند الإحالة.
 - ١٠ - ذكر تراجم للأعلام الواردين في الرسالة في الموضع الأول من الهامش.
 - ١١ - توضيح كل ما يحتاج إلى بيان ممّا يذكره المؤلف، وتفصيل القول فيه في هامش الرسالة، باستثناء مسألة: (عصمة الأنبياء)، فقد فصلتُ القول فيها في الدراسة.
 - ١٢ - تمييز الحروف القرآنية والأحاديث النبوية بوضع كل واحدٍ منها بأقواس خاصة.
- هذه هي الأمور المنتهجة في الدراسة والتحقيق، وأسأل الله تعالى العونَ أبداً والتوفيق، والتسديدَ في سلوك أقوم طريق.
- وإليك الآن نماذج للمخطوطات المعتمدة في الدراسة والتحقيق:

5

مجلس شورای اسلامی
جمهوری اسلامی ایران

صورة الصفحة الأخيرة من النسخة: (ظ)

صورة الصفحة الأولى من النسخة: ()

صورة الصفحة الأخيرة من النسخة: (م)



الباب الثاني: نص الرسالة المحقق:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[١] الحمد لله ربّ العالمين، وأفضل الصلاة وأشرف التسليم على خاتم النبيين.

[٢] وبعد: فهذا جزء لطيف سمّيته: القول المحرّر في قوله تعالى: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح: ٢].

[٣] أقول - وبالله التوفيق - (١):

هذه الآية فيها أقوال للمفسرين: بعضها مقبول، وبعضها مردود،

(١) هذه بداية النسخة أ.

وبداية ت: (بسم الله الرحمن الرحيم، قوله تعالى: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾).

وبداية ظ: (بسم الله الرحمن الرحيم، اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلّم، الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى، وبعد: فقد سئلت عن معنى قوله تعالى: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾، وكيف يكون له ﴿غَفَرَ﴾ ذنب مع أنه معصوم، فأقول وبالله التوفيق).

وبداية م: (كتاب المحرّر في قوله تعالى: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾، تأليف الإمام العالم العلامة قدوة العلماء الأعلام أبي الفضل عبد الرحمن جلال الدين السيوطي، تممّه الله بغفرانه، وأسكنه فسيح جنانه، آمين، بسم الله الرحمن الرحيم، وبه ثقتي، الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلّم، قوله تعالى: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾).

وبعضها ضعيفٌ للدليل القاطع على عصمة النبي ﷺ وسائر الأنبياء^(١) عليهم الصلاة والسلام من الذنوب قبل الثبوت وبعدها.

[٤] قال السُّبكي^(٢) في تفسيره^(٣):

للناس في هذه الآية أقوال^(٤):

منها: ما يجب تأويله، ومنها: ما يجب رده.

القول الأول: أن المراد ما كان في الجاهلية، قاله مقاتل^(٥)، قال السُّبكي: وهذا مردودٌ بأن النبي ﷺ ليست له جاهلية^(٦).

القول الثاني: أن المراد ما كان قبل الثبوت^(٧)، قال السُّبكي: وهو مردودٌ أيضاً، فإنه ﷺ معصومٌ قبل الثبوت وبعدها^(٨).

القول الثالث: قول سُفيان الثوري^(٩): ما عملت في الجاهلية وما لم

(١) ظ: بل وسائر الأنبياء. م: على عصمته ﷺ وسائر الأنبياء.

(٢) سبقَتْ ترجمته في الدراسة.

(٣) أي: الدرّ العظيم في تفسير القرآن العظيم (مخطوط)، وينظر: طبقات الشافعية الكبرى (٩٧/٢)، والخصائص الكبرى (٤٤٩/٢).

(٤) ظ: قال السُّبكي: في تفسير هذه الآية أقوال. م: قال السُّبكي في تفسيره: للناس أقوال.

(٥) سبقَتْ ترجمته في الدراسة. تفسير مقاتل بن سليمان (٢٤٤/٢)، وينظر: الكشف (٣٣٥/٤).

ونسبه في زاد المسير (٤٢٣/٧) إلى عبدالله بن عباس ؓ، وعزاه القرطبي (٢٦٢/١٦) إلى سُفيان الثوري.

(٦) ينظر: تفسير القرآن للسمعاني (١٨٩/٥).

(٧) قال بهذا مجاهد وسُفيان الثوري وابن جرير والواحدي وغيرهم. الهداية إلى بلوغ النهاية ٦٩٢٨/١١، وحنائق الرُّوح والزَّيْحان (٢٣٠/٢٧).

(٨) ينظر: المحرّر الوجيز (٦٦٦/٧)، وما بعدها.

(٩) هو: أبو عبدالله سُفيان بن سعيد بن مسروق الثوري الكوفي، إمامٌ علّم من أئمة المسلمين (ت ١٦١هـ).

تعمل، قال السُّبكي: وهو مردودٌ بمثل الذي قبله^(١).

القول الرابع: ويُحكى عن مجاهد^(٢): ما تقدّم من حديث مارية^(٣) وما تأخّر من امرأة زيد^(٤)، قال السُّبكي: وهذا قولٌ باطل، ولم يكن في قصة

= التاريخ الكبير (٩٢/٤)، وتهذيب الكمال (١٥٤/١١)، وما بعدها.
وقوله في: معالم التنزيل (١٨٩/٤)، والمحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (١٢٦/٥).

(١) ظ: وهو مردودٌ أيضاً بما تقدّم بمثل الذي قبله. م: وهو مردود بالذي قبله، وينظر: التفسير الكبير (٦٨/٢٨).

(٢) هو أبو الحجاج مجاهد بن جبر المكي، شيخ القراء والمفسرين (ت ١٠٤هـ).
سير أعلام النبلاء (٤٤٩/٤)، والبداية والنهاية (٢٢٤/٩)، وما بعدها.
وينبغي أن يعلم: أنّ هذا القول لم أقف في كتب التفسير وعلوم القرآن على نسبته إلى مجاهد، وقد ذكره بعض المفسرين بصيغة التمرّض (قيل) من غير نسبته إلى أحد من علماء التفسير.

ينظر: الكشاف (٣٣٥/٤)، ومدارك التنزيل (١٥٢/٤)، وروح المعاني (٩١/٢٦).
(٣) هي: مارية بنت شمعون القبطية سرّية الرسول ﷺ، وأمّ ولده إبراهيم، بعث بها المقوقس إليه ﷺ سنة سبع للهجرة، (ت ١٦هـ).
ذخائر العقبى ١٥٣، والإصابة (١١١/٨).

وموجز أمر مارية ﷺ: ما رواه أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ﷺ، قال: دخل رسول الله ﷺ بأمّ ولده مارية في بيت حفصة، فوجدته حفصة معها، فقالت له: تدخلها بيتي، ما صنعت بي هذا من بين نسائك إلّا من هواني عليك، فقال: «لا تذكرني هذا لعائشة، فهي عليّ حرام إن قربتها»، قالت حفصة: وكيف تحرّم عليك وهي جاريتك؟ فحلف لها لا يقربها، فقال النبي ﷺ: «لا تذكره لأحد»، فذكرته لعائشة، فألّى لا يدخل على نسائه شهراً، فاعتزلهنّ تسعاً وعشرين ليلة، فأنزل الله: ﴿لَا تَحْرِمُوا مَا مَلَكَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ [التحرّيم: ١] الآية. رواه الدارقطني في سننه ١٢٢، والواحيدي في أسباب النزول ص ٣٢٥.

وينظر: جامع البيان للطبري (٨٣/٢٣)، والجامع لأحكام القرآن (١٧٨/١٨).
(٤) هو: زيد بن حارثة بن شراحيل الكلبي مولى النبي ﷺ، قتل في عهد النبي ﷺ في غزوة مؤتة ﷺ (ت ٨هـ).

وامراته: هي زينب بنت جحش بن رثاب الأسدية أم المؤمنين ﷺ، تزوّجها النبي ﷺ من بعد زيد (ت ٢٠هـ).

مارية وامرأة زيد ذنب أصلاً، ومن اعتقد ذلك فقد أخطأ.
القول الخامس: قول الزمخشري^(١): جميع ما فرط منك.
 قال السبكي: وهذا مردود^(٢):

أما أولاً:

فلبيان عصمة الأنبياء عليهم السلام، وقد أجمعت الأمة على عصمة
 الأنبياء عليهم السلام^(٣).
 - فيما يقع منهم^(٤) بالتبليغ.
 - وفي غير ذلك من الكبائر.
 - ومن الصغائر الرذيلة التي تحط مرتبتهم.
 - ومن المداومة على الصغائر.
 هذه الأربعة مجمع عليها^(٥).

= الاستيعاب في معرفة الأصحاب (٥٤٢/٢)، (١٨٤٩/٤)، وتهذيب الكمال (٣٥/١٠)
 وما بعدها، (١٨٤/٣٥).

وموجز أمر زينب عليها السلام: ما رواه أنس رضي الله عنه، قال: جاء زيد يشكو امرأته إلى النبي ﷺ،
 فأمره أن يمسكها، فأنزل الله عز وجل: ﴿وَتُحْفَىٰ فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ﴾ [الأحزاب:
 ٣٧].

رواه البخاري في صحيحه ٤٥٠٩، والنسائي في الكبرى (٤٣٢/٦)، واللفظ له.

- (١) سبق ترجمته في الدراسة، الكشف (٣٣٥/٤).
- (٢) ظ: وهذا مردود أيضاً. الخصائص الكبرى (٤٩٩/٢).
- (٣) ت، ظ، م: عصمتهم.
- (٤) منهم: سقط من ت، ظ، م.
- (٥) الخصائص الكبرى (٤٤٩/٢)، وينظر: المستصفى ص ٢٧٤، والمحصول لابن العربي
 ص ١٠٩.



واختلفوا في الصغائر التي لا تحط مرتبتهم^(١):

فذهبت المعتزلة^(٢) وكثير من غيرهم إلى جوازها^(٣) والمختار المنع، لأننا مأمورون بالاعتداء بهم في كل ما يصدر^(٤) عنهم من قول وفعل^(٥) فكيف يقع منهم ما لا ينبغي ونؤمر بالاعتداء فيه؟!

وللحشوية^(٦) تجاسر على الأنبياء^(٧)، تنسب إليهم تجويزها عليهم مطلقاً^(٨).

فإن صحَّ ذلك عنهم: فإنَّهم محجوجون بما ذكرناه من الإجماع.

والذين جَوَّزوا الصغائر لم يجوزوها بنص ولا دليل، وإنما أخذوا ذلك

(١) م: في مرتبتهم.

(٢) المعتزلة: هم فرقة إسلامية مشهورة ظهرت في أواخر القرن الهجري الأول على يد واصل بن عطاء الغزال (ت ١٣٠هـ)، حينما اعتزل مجلس الإمام الحسن البصري (ت ١١٠هـ) لمخالفته إياه في بعض مسائل الاعتقاد.

ينظر: الفرق بين الفرق ص ٩٨، والانتصار في الرد على المعتزلة (٣/٧٥٥)، واعتقادات فرق المسلمين والمشركين (١/٣٩)، والبرهان في معرفة عقائد أهل الأديان ص ٤٩ وما بعدها، وتاريخ الفرق الإسلامية ص ٧٣، وما بعدها.

(٣) الموافق (٣/٤٢٧)، وشرح المقاصد في علم الكلام (٢/١٩٣).

(٤) أ: فيما يصدر.

(٥) ظ: من قول أو فعل.

(٦) يشير المؤلف - رحمه الله - إلى طائفة تعتقد بهذا الاعتقاد في حق الأنبياء عليهم السلام، وذكر أهل العلم: أنَّ الحشوية: فرقة إسلامية ينتمون إلى أهل الظاهر ويقولون بالتجسيم في حق الله تعالى، فكلام الله تعالى قديم أزلي، وهم زعموا أنَّه حروف وأصوات، وأنَّ كتابة كلام الله بجسم من الأجسام - كالزقوم والأسطر والكلم - هي بأعيانها كلام الله القديم، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. ينظر: درء تعارض العقل والنقل (٢/٣١٠)، وكتاب الكليات ص ٧٦٦.

(٧) تجاسر على الأنبياء: سقط من م.

(٨) أي: تجويز الذنوب صغائرها وكبائرها على الأنبياء عليهم السلام.

ينظر: المحصول في أصول الفقه (٣/٣٤٢)، وشرح المقاصد (٢/١٩٣).

من هذه الآية وأمثالها، وقد ظهر جوابها^(١).

والذين جَوَّزُوا الصَّغَائِرَ الَّتِي لَيْسَتْ بِرِذَائِلَ:

قال ابن عطية^(٢): اختلفوا هل وقع ذلك من نبينا ﷺ أو لم يقع؟

وقال السُّبُكِيُّ: لا شك ولا ارتياب^(٣) أنه لم يقع^(٤) وكيف يتخيل خلاف ذلك؟ ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ [النجم: ٣، ٤]^(٥).

وأما الفعل: فإجماع الصحابة رضي الله عنهم المعروف منهم قطعاً على أتباعه ﷺ والتأسي به في كل ما يفعله من قليل أو كثير، أو صغير أو كبير، لم يكن عندهم في ذلك توقّف ولا بحث، حتى أعماله في السر والخلوة يحرصون على العلم بها وعلى اتباعها، علِمَ ذلك أو لم يعلم^(٦).

ومن تأمل أحوال الصحابة رضي الله عنهم مع النبي ﷺ وما عرفوه وما شاهدوه^(٧) منه في جميع أحواله من أولها إلى آخرها^(٨) استخيا من الله أن يتكلّم بمثل هذا الكلام أو يخطر بباله، ولولا أن هذا قول قد قيل^(٩) لما حكيناه، ونحن

(١) أ، ت: جوازها. والمقصود: أن جوابها قد تقدّم.

(٢) سبق ترجمته في الدراسة، وقوله في المحرّر الوجيز (٦٦٧/٧).

(٣) ت، م: لم أشك ولا أرتاب، ظ: لا أشك ولا أرتاب.

(٤) ظ: أنه يقع.

(٥) سبق تفصيل القول في جميع ذلك.

(٦) ظ، م: علم بها أو لم يعلم. وينظر: الحجة في بيان المحجة (٢٦١/١)، وكشف الأسرار (٢٩٨/٣).

(٧) ظ، م: وشاهدوه.

(٨) ت، ظ، م: من أوله إلى آخره.

(٩) ظ: قيل به.



براءة إلى الله منه، ولو قال به من قال^(١).

فهذا الكلام الأول على الزمخشري في تفسيره الآية^(٢).

وأما ثانياً:

فلأنه لو سُلِّم ذلك - وحاشا لله - فذلك بقول الخصم شيء أو أشياء نادرة حقيرة، فلا تناسب ما الآية مشيرة إليه من التعظيم والامتنان، وجعله ذلك غاية الفتح المبين المقرون بالتعظيم، فحملة ذلك^(٣) يُخلُّ بالبلاغة.

هذا كله^(٤) كلام السُّبكي في ردِّ مقالة الزمخشري.

القول السادس: قيل المراد بذلك: ما كان يقع منه في صغره ﷺ من خروجه ﷺ مع الغلمان يلعب^(٥)، وذلك لا يليق بمقامه، فإنَّ حسنات الأبرار سيئات المقربين^(٦).

(١) ت: بُرءَ إلى الله منه، ولو قال به من قال به.

المعتمد في أصول الفقه (٣٤٤/١)، واقتضاء الصراط المستقيم: ٣٨٩، والفواكه العذاب (٤١٦/٤).

(٢) ظ: في تفسير هذه الآية.

(٣) ظ: فحملة على ذلك.

(٤) كله: سقط من ت، ظ، م.

(٥) يشير المؤلف إلى ما رواه الإمام مسلم في صحيحه ٢٦١ - ١٦٢ وغيره عن أنس بن مالك ؓ: (أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنَاهُ جَبْرِيلُ ؑ وَهُوَ يَلْعَبُ مَعَ الْغُلَمَانِ، فَأَخَذَهُ فَصَرَعَهُ فَشَقَّ عَنْ قَلْبِهِ، فَاسْتَخْرَجَ الْقَلْبَ، فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ عِلْقَةً، فَقَالَ: هَذَا حَظُّ الشَّيْطَانِ مِنْكَ، ثُمَّ غَسَلَهُ فِي طَسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ بِمَاءٍ زَمْزَمَ ثُمَّ لَأَمَهُ ثُمَّ أَعَادَهُ فِي مَكَانِهِ، وَجَاءَ الْغُلَمَانُ يَسْعَوْنَ إِلَى أُمِّهِ - يَغْنِي ظُهُرَهُ -، فَقَالُوا: إِنَّ مُحَمَّدًا قَدْ قُتِلَ، فَاسْتَقْبَلُوهُ وَهُوَ مُتَّقِعُ اللَّوْنِ، قَالَ أَنَسٌ: وَقَدْ كُنْتُ أَرَى أَثَرَ ذَلِكَ الْمَخِيطِ فِي صَدْرِهِ ﷺ).

وينظر: المسند المستخرج على صحيح مسلم (٢٢٩/١)، وشرح السنة (٢٨٦/١٣).

(٦) هذا القول مشهور جداً، وقد نسبته إلى الجُنَيْد البغدادِي: القرطبي في التفسير، وابن الحاج في المدخل، والتميمي في الفواكه، ونسبه إلى أبي سعيد الخزاز: السخاوي في=

ولهذا قال يحيى بن زكريا عليهما السلام - وهو صغير لما دعاه الصبيان للعب -: أُولِّعِبُ خَلَقْتُ^(١)؟

وهذا القول مردود:

أما أولاً: فإنه^(٢) يشعرُ بتمييز السيد يحيى عليه السلام على نبينا محمد ﷺ^(٣)، ولا يمتازُ عليه أحدٌ، فكلُّ خصيصَةٍ أُوتِيَهَا نبيٌّ من الأنبياء أُوتِيَ نبينا ﷺ مثلها وأجلَّ منها^(٤).

= المقاصد، والملا عليّ القاري في المصنوع، والغزني في الجدّ الحثيث، والعجلوني في الكشف.

الجامع لأحكام القرآن (٣٠٩/١)، والمدخل (١٩٠/١)، والمقاصد الحسنة ص ٣٠٥، والمصنوع في معرفة الحديث الموضوع ص ٩٤، ١٨٦، والجدّ الحثيث ص ٨٦، وكشف الخفاء (٤٢٨/١)، والفواكه العذاب (٢٢١/٩).

(١) ت، م: أُلِّعِبُ خَلَقْتُ.

وروى ابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق بسنده عن معاذ بن جبل عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: «رحم الله أخي يحيى حين دعاه الصبيان إلى اللعب وهو صغير، فقال: أُلِّعِبُ خُلِقْنَا؟! فكيف بمن أدرك الحنث من مقاله».

قال العجلوني والمناوي: رواه ابن عساكر بإسنادٍ ضعيف عن معاذ عليه السلام، وقال السيوطي في جمع الجوامع: (فيه إسحاق بن بشر كذاب).

ورواه أيضاً عن مغمر بن راشد - قال: (بلغني: أن الصبيان قالوا ليحيى بن زكريا: اذهب بنا نلعب، قال: ما للعب خُلِقْنَا، قال فهو قوله: ﴿وَأَيُّنَهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا﴾ [مريم: ١٢] - عبدالله بن المبارك في الزهد، وعبدالرزاق الصنعاني في تفسيره، والخرائطي في مساوي الأخلاق، وابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق.

الزهد (٢٨٣/١)، وتفسير القرآن للصنعاني (١٢٠/١)، ومساوي الأخلاق (٢٥٧/٢)، وتاريخ مدينة دمشق (١٨٣/٦٤)، وكشف الخفاء (٥١٥/١)، وجمع الجوامع (١٢٨٣٨)، والتيسير بشرح الجامع الصغير (٣٣/٢).

(٢) ت: فلأنه.

(٣) ت، م: على نبينا ﷺ.

(٤) تفسير القرآن للسمعاني (٢٥٥/١)، والحاوي للفتاوي (١٣٩/٢).



وقد روي أنه ﷺ كان يعدل وهو رضيع، فكانت مرضعته حليلة^(١) تعطيه ثديها يشرب^(٢) منه، فإذا أعطته الثدي الآخر امتنع لعلمه بأن له شريكاً في الرضاعة^(٣).

فهذه أجل من ترك اللعب وهو فوق ذلك السن^(٤).

ولم يثبت أن لعبه ﷺ مع الغلمان كان لعباً لهو، بل هذه اللفظة إن ثبتت في حديث وجب تأويلها على ما يليق بها^(٥).

(١) هي: أم النبي ﷺ من الرضاعة: حليلة بنت أبي ذؤيب عبدالله بن الحارث السعدية رضي الله عنها، ماتت بعد فتح خيبر، أي: بعد (٧هـ).

الاستيعاب (٤/ ١٨١٢ - ١٨١٣)، وذخائر العقبى في مناقب ذوي القربى ص ٢٥٩، وأسد الغابة (١/ ٧٦)، وما بعدها.

(٢) ت، م: فيشرب. ظ: كان يعدل رضاعه وهو رضيع، فكانت مرضعته حليلة تعطيه ثديها فيشرب.

(٣) ينبغي أن يعلم: أن زوج حليلة السعدية رضي الله عنها هو: الحارث بن عبد العزى بن رفاعه، وله ثلاثة من الولد: بنتان وهما: أنيسة وخدامة الملقبة بالشيماء، وابن اسمه عبدالله، وهو الذي كان مع أبويه حينما قدما مكة في طلب رضيع لهما، فهو المقصود بقول المؤلف: (إن له شريكاً في الرضاعة).

ينظر: البدء والتاريخ (٤/ ١٣٣)، والوفا بأحوال المصطفى ص ١٠٥، والمقتفى من سيرة المصطفى ص ٣٧.

وقال السهيلي: ذكر غير ابن إسحاق: أن رسول الله ﷺ كان لا يقبل من حليلة إلا على ثديها الواحد، وكانت تعرض الثدي الآخر فيأباه، كأنه قد أشعر أن معه شريكاً في لبنائها، وكان مفطوراً على العدل، مجبولاً على المشاركة والفضل. الروض الأنف (١/ ٢٨٦).

(٤) أي: أن امتناع النبي ﷺ من أخذ ثديي حليلة رضي الله عنها معاً - وهو دون الستين - أجل من ترك لعب النبي يحيى عليه السلام مع الغلمان وهو فوق ذلك السن.

(٥) تقدم: أن رواية لعب النبي ﷺ مع الغلمان وهو صغير ثابتة في صحيح مسلم ١٦٢، وقد روي عنه في ذلك أيضاً روايات أخرى في كتب السير. ينظر: الروض الأنف (١/ ٣١٨)، الاكتفاء بما تضمنه من مغازي رسول الله والثلاثة الخلفاء (١/ ١٤٠).

ثم ماذا يصنع قائل هذا القول - إن حمل قوله^(١): ﴿مَا تَقَدَّمَ﴾ [الفتح: ٢] على اللعب مع الغلمان وهو صغير - في قوله: ﴿وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح: ٢]^(٢)؟!

القول السابع: قول عطاء الخراساني^(٣): ما^(٤) تقدّم من ذنب أبويك آدم وحواء، وما تأخّر من ذنوب أمتك.

وهذا ضعيف:

أما أولاً: فلأنّ آدم ﷺ نبيّ معصوم لا ينسب إليه ذنب، فهو تأويل يحتاج إلى تأويل.

وأما ثانياً: فلأنّ ذنب الغير لا يضاف إلى غير من صدر منه بكاف الخطاب.

وأما ثالثاً: فلأنّ ذنوب أمته ﷺ كلّها لم تغفر، بل منهم من يُغفر له، ومنهم من لا يُغفر له^(٥).

القول الثامن: قول ابن عباس رضيهما الله عنهما^(٦): ممّا يكون.

(١) م: قوله تعالى.

(٢) في قوله: ﴿وَمَا تَأَخَّرَ﴾: طمس في أ.

(٣) هو: أبو عثمان عطاء بن أبي مسلم الخراسانيّ نزّل بيت المقدس، من أهل علم التفسير (ت ١٣٥هـ).

المنتظم في تاريخ الملوك والأمم (٣٣١/٧)، والكامل في التاريخ (٩٧/٥). وقوله في الكشف والبيان (٤١/٩)، والتيسير في التفسير: ٣٣٠، وطبقات الشافعية الكبرى (٩٧/٢).

(٤) ت: في ما.

(٥) ت، م: فلأنّ ذنوب الأمة.

(٦) ينظر: منهاج السنة النبوية (٤٠١/٢)، وما بعدها، ومختصر الفتاوى المصرية ص ١٠٤.

(٧) هو أبو العباس عبدالله بن عباس بن عبد المطلب الهاشمي، حبر الأمة وترجمان القرآن (ت ٦٨هـ).

قال السُّبْكِيُّ: وهذا مؤوَّل، أي: ممَّا يكون لو كان، والمعنى: أنَّكَ بحالة لو كان لك ذنوبٌ ماضيةٌ ومستقبلَةٌ لغفرنا لك جميعها^(١) لشرفكَ عندنا.

القول التاسع: قال في الشُّفا^(٢): قيل المراد^(٣): ما وقع لك من ذنبٍ وما لم يقع، أعلمه أنه مغفورٌ له.

القول العاشر: قال أيضاً^(٤): قيل: المتقدم ما كان قبل النبوة، والمتأخر عصمتك بعدها، حكاه أحمد بن نصر^(٥).

القول الحادي عشر: قيل^(٦): المراد ما كان عن سهوٍ وغفلةٍ وتأويل، حكاه الطبري^(٧)، واختاره القشيري^(٨).

= التاريخ الكبير (٣/٥)، وما بعدها، وطبقات المفسرين للداودي (٣/١).
وينظر في معنى قوله: تنوير المقياس من تفسير ابن عباس ص ٤٣٢، وزاد المسير في علم التفسير (٤٢٣/٧).

(١) م: جميعاً.
(٢) أي: القاضي عياض، وقد سبقت ترجمته في الدراسة، وقوله: في كتاب الشفا (١٣٨/٢). وينظر: شرح الشفا (٢٨٢/٢).

(٣) المراد: سقط من م.
(٤) أي: القاضي عياض، وقوله: في كتاب الشفا (١٣٨/٢). وينظر: شرح الشفا (٢٨٢/٢).

(٥) هو: أبو جعفر أحمد بن نصر الداودي الأسدي المالكي، من أئمة علماء المالكية بالمغرب (ت ٤٠٢هـ).

ترتيب المدارك وتقريب المسالك (٢٢٨/٢)، ومعجم المؤلفين (١٩٤/٢).
وقوله في الشفا بتعريف حقوق المصطفى (١٣٨/٢)، وسبل الهدى والرشاد (٤٧١/١١).

(٦) الشفا بتعريف حقوق المصطفى (١٣٨/٢). وينظر: شرح الشفا (٢٨٢/٢).
(٧) حرّفت في م إلى: سهو وغفلة، وهذا تأويل حكاه الطبراني.

وقد سبقت ترجمة الطبري في الدراسة. وقول الطبري في جامع البيان (٢٣٩/٢١).

(٨) سبقت ترجمة القشيري في الدراسة، واختياره: في شرح النووي على صحيح مسلم (٥٧/٣)، ومرواة المفاتيح (٢٣١/١٠).
وينظر: التيسير في التفسير: ٣٣٠و.

القول الثاني عشر: قال مكي^(١): مخاطبة النبي ﷺ ههنا هي^(٢) مخاطبة لأمته.

فهذه اثنا عشر قولاً، كلها غير مقبول^(٣)، ما بين مردود وضعيف ومؤول.

[٥] وأما الأقوال المقبولة: ففي الشفا^(٤) قيل: إن النبي ﷺ لما أمر أن يقول: ﴿وَمَا آدَرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا يَكْرُ﴾ [الأحقاف: ٩] سرّ بذلك الكفار، فأنزل الله تعالى: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ الآية [الفتح: ٢]^(٥). [٦] وأخبر بمآل المؤمنين في الآية الأخرى بعدها^(٦)، فمقصد الآية:

(١) سبق ترجمته الإمام مكي في الدراسة، ومعنى قوله في الهداية إلى بلوغ النهاية (٦٩٢٥/١١)، وما بعدها.

وينظر: سبل الهدى والرشاد (٤٧١/١١).

(٢) حرّفت في أ إلى: معنى، وسقط من م: هي.

(٣) ت، م: غير مقبولة.

(٤) الشفا بتعريف حقوق المصطفى (١٣٨/٢).

(٥) روى الإمام أبو جعفر الطبري في تفسيره بإسناده عن عبدالله بن عباس ؓ في قوله تعالى: ﴿وَمَا آدَرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا يَكْرُ﴾ [الأحقاف: ٩]، فأنزل الله بعد هذا: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح: ٢].

وروى الطبري أيضاً في تفسيره بإسناده عن عكرمة والحسن البصري قالوا: قال: في (حم الأحقاف): ﴿وَمَا آدَرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا يَكْرُ إِنْ أُنِجَ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ [الأحقاف: ٩]، فنسختها الآية التي في سورة الفتح: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ [الفتح: ١، ٢]. جامع البيان (١٢١/٢١).

وروى نحو ذلك الطبراني في المعجم الأوسط (٢٦/٩) عن قتادة، والبيهقي في دلائل النبوة (١٥٩/٤) عن أنس بن مالك ؓ.

وينظر: تفسير مقاتل (٢٤٤/٣)، والناسخ والمنسوخ للمقري: ١٦٠، والتيسير في التفسير: ٣٣٠.

(٦) أي: في قوله تعالى: ﴿لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ تَبَوَّءَتْ جَنَّتُ بَحْرَى مِنْ نَحْبِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفَّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ قُرْزًا عَظِيمًا﴾ [الفتح: ٥].

أَنْتَ مَغْفُورٌ لَكَ غَيْرُ مُوَاخِذٍ بِذَنْبٍ أَنْ لَوْ كَانَ^(١).

[٧] قُلْتُ: هَذَا الْأَثَرُ أَخْرَجَهُ ابْنُ الْمُنْذِرِ^(٢) فِي تَفْسِيرِهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه، قَالَ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَمَا أَدْرَى مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا يَكْرَهُ﴾ [الاحقاف: ٩]، فَأَنْزَلَ اللَّهُ بَعْدَ هَذَا^(٣): ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح: ٢].

[٨] وَأَخْرَجَ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالحَاكِمُ^(٤) عَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه^(٥)، قَالَ: أَنْزَلَتْ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ مَرْجَعَهُ مِنَ الْحَدِيثِ، فَقَالُوا: هُنِيئًا لَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! لَقَدْ بَيَّنَّ اللَّهُ لَكَ مَاذَا يَفْعَلُ بِكَ، فَمَاذَا يَفْعَلُ بَنَا؟ فَنَزَلَتْ: ﴿لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتُ حَتَّى بَلَغَ: ﴿فَوْزًا عَظِيمًا﴾﴾ [الفتح: ٥]^(٦).

(١) ينظر: شرح النووي على صحيح مسلم (٥٧/٣)، وسبل الهدى والرشاد (١٤٠/٣)، (٤٧١/١١).

(٢) سبقَتْ ترجمة ابن المنذر في الدِّراسة، وروايته: في الدر المنثور (٤٣٥/٧). وينظر: تفسير القرآن لابن أبي حاتم (٣٢٩٣/١٠).

(٣) بعد هذا: سقط من ت.

(٤) سبقَتْ تراجم علماء الحديث: أحمد والتِّرْمِذِيُّ والحَاكِمُ في الدِّراسة.

(٥) هو: الصحابيُّ الجليل أبو حمزة أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ بْنِ النُّضْرِ الْأَنْصَارِيُّ الْخَزْرَجِيُّ النَّجَارِيُّ الْبَصْرِيُّ خَادِمَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ (ت ٩٣هـ).

معجم الصحابة (١٤/١)، وما بعدها، والاستيعاب (١٠٩/١)، وما بعدها.

(٦) الحديث: أَخْرَجَهُ - بِاللَّفْظِ الْمَذْكُورِ أَعْلَاهُ - أَحْمَدُ فِي الْمُسْنَدِ (١٣٤/٣)، (٢٥٢)، وَالتِّرْمِذِيُّ فِي الْجَامِعِ (سنن التِّرْمِذِيِّ) (٣٨٥/٥)، حَدِيثٌ رَقْمُ ٣٢٦٣، وَالحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ عَلَى الصَّحِيحَيْنِ (٤٩٩/٢) عَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه كَمَا ذَكَرَ الْمُؤَلِّفُ أَعْلَاهُ.

وَأَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ ٣٩٣٩، وَمُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ ١٧٨٦ عَنْ أَنَسٍ رضي الله عنه - وَاللَّفْظُ لِمُسْلِمٍ - قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ ① لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿فَوْزًا عَظِيمًا﴾ مَرْجَعُهُ ﷺ مِنَ الْحَدِيثِ وَهُمْ يُخَالِطُهُمُ الْحُزَنُ وَالْكَأَبُ، وَقَدْ نَحَرَ الْهَدْيَ بِالْحَدِيثِ فَقَالَ: «لَقَدْ أُنْزِلَتْ عَلَيَّ آيَةٌ هِيَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا جَمِيعًا».

وَلِذَا كَانَ عَلَى الْمُؤَلِّفِ أَنْ يَعْزُوهُ إِلَى الصَّحِيحَيْنِ، قَالَ الْبَغَوِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ مُتَّفَقٌ عَلَى صَحَّتِهِ. شرح السِّتَّة (٢٢٢/١٤).

[٩] قال القاضي عياض^(١): قال بعضهم: المغفرة ههنا تبرئة من العيوب.

[١٠] قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام^(٢) في كتابه: نهاية السؤل فيما صَحَّ من تفضيل الرسول ﷺ: فضل الله نبينا ﷺ على سائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بوجوه، إلى أن قال:

[١١] ومنها: أن الله تعالى أخبره^(٤) أنه غفر له ما تقدّم من ذنبه وما تأخّر، ولم ينقل أنه تعالى أخبر أحداً من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بمثل ذلك، بل الظاهر أنه سبحانه وتعالى لم يخبرهم، لأنّ كلّ واحد إذا طُلبت منه الشفاعة في الموقف ذكر خطيئته التي أصاب، وقال: نفسي نفسي، ولو علم كلّ واحد منهم بغفران خطيئته لم يوجلّ منها في ذلك المقام، وإذا استشفعت الخلائق بالنبي ﷺ في ذلك المقام قال: أنا لها^(٥).

(١) الشفا (١٣٨/٢).

(٢) سبقَت ترجمته في الدراسة، وقوله: في بداية السؤل في تفضيل الرسول ﷺ ص ٣٣، وما بعدها.

(٣) في جميع النسخ الخطيّة: أ، ت، ظ، م: نهاية السؤل فيما سَنَح من تفضيل الرسول ﷺ، ثم ينبغي أن يعلم: أنّ كتاب الإمام العزّ بن عبد السلام إنّما طبع باسم: بداية السؤل في تفضيل الرسول ﷺ؟! فلعلّ للكتاب اسمين، أو أنّ المؤلف ذهل فذكره بهذا الاسم.

(٤) أ: أن الله أخبره.

(٥) يشير المؤلف ﷺ في كلامه أعلاه إلى حديثين من أحاديث النبي ﷺ:

الأول: عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: كنّا مع النبي ﷺ في دعوة، فرفع إليه الذراع، وكانت تُعجبه، فنهس منها نهسة، وقال: «أنا سيّد القوم يوم القيامة، هل تدرون بم؟» يجمع الله الأولين والآخرين في صعيد واحد فيصبرهم الناظر ويسمهم الداعي وتدنو منهم الشمس، فيقول بعض الناس: ألا ترون إلى ما أنتم فيه إلى ما بلغتكم، ألا تنظرون إلى من يشفع لكم إلى ربكم، فيقول بعض الناس: أبوكم آدم فبأثونه فيقولون: يا آدم أنت أبو البشر خلقتك الله بيده، ونفخ فيك من روحه، وأمر الملائكة فسجدوا لك وأسكنك الجنة ألا تشفع لنا إلى ربك، ألا ترى ما نحن فيه وما بلغتنا، =



[١٢] وقال السُّبْكِيُّ في تفسيره^(١): قد تأملتُ هذا الكلامَ، يعني: قوله تعالى: ﴿مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ بذهني مع^(٢) ما قبله وما بعده، فوجدته لا يحتمل إلا وجهاً واحداً، وهو تشريف النبي ﷺ من غير أن يكون هناك ذنب، ولكنه أريد^(٣) أن يستوعب في الآية جميع أنواع النعم من الله على عباده الآخروية والدينية^(٤).

[١٣] وجميع النعم^(٥) الآخروية شيئان:

[أ] سلبية: وهي غفران الذنوب.

= فيقول: رَبِّي غَضِبَ غَضْباً لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ وَلَا يَغْضَبُ بَعْدَهُ مِثْلَهُ، وَنَهَانِي عَنِ الشَّجَرَةِ فَعَصَيْتُهُ، نَفْسِي نَفْسِي، اذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي اذْهَبُوا إِلَى نُوحٍ، فَيَأْتُونَ نُوحاً فَيَقُولُونَ: يَا نُوحُ أَنْتَ أَوَّلُ الرُّسُلِ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ، وَسَمَّاكَ اللَّهُ عَبْدًا شَكُوراً، أَمَا تَرَى إِلَى مَا نَحْنُ فِيهِ أَلَا تَرَى إِلَى مَا بَلَّغْنَا أَلَا تُشْفَعُ لَنَا إِلَى رَبِّكَ، فيقول: رَبِّي غَضِبَ الْيَوْمَ غَضْباً لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ وَلَا يَغْضَبُ بَعْدَهُ مِثْلَهُ نَفْسِي نَفْسِي، ائْتُوا النَّبِيَّ ﷺ فَيَأْتُونِي، فَأَسْجُدُ تَحْتَ الْعَرْشِ، فيقال: يَا مُحَمَّدُ ارْفَعْ رَأْسَكَ، وَاشْفَعْ تُشْفَعُ، وَسَلِّ تَعْطَهُ. رواه البخاري حديث رقم ٣١٦٢، (١٢١٥/٣)، ومسلم حديث رقم ١٩٤.

والثاني: عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ ﷺ قَالَ: «إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَاجَ النَّاسِ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ، فَيَأْتُونَ آدَمَ، فَيَقُولُونَ: اشفَعْ لَنَا إِلَى رَبِّكَ، فيقول: لَسْتُ لَهَا، وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِإِبْرَاهِيمَ فَإِنَّهُ خَلِيلُ الرَّحْمَنِ، فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ، فيقول: لَسْتُ لَهَا، وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِمُوسَى فَإِنَّهُ كَلِيمُ اللَّهِ، فَيَأْتُونَ مُوسَى فيقول: لَسْتُ لَهَا، وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِعِيسَى فَإِنَّهُ رُوحُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ، فَيَأْتُونَ عِيسَى فيقول: لَسْتُ لَهَا، وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِمُحَمَّدٍ ﷺ، فَيَأْتُونَنِي فَأَقُولُ: أَنَا لَهَا، فَأَسْتَاذِنُ عَلَى رَبِّي فَيُؤَذِّنُ لِي، وَيُلْهِمُنِي مُحَامِدَ أَحْمَدَهُ بِهَا لَا تَحْضُرُنِي الْآنَ، فَأَحْمَدُهُ بِتِلْكَ الْمُحَامِدِ وَأَخْبِرُ لَهُ سَاجِداً، فيقال: يَا مُحَمَّدُ ارْفَعْ رَأْسَكَ، وَقُلْ يُسْمِعْ لَكَ، وَسَلِّ تَعْطُ وَاشْفَعْ تُشْفَعُ». رواه البخاري حديث رقم ٧٠٧٢، ومسلم حديث رقم ١٩٣.

(١) الخصائص الكبرى (٤٤٩/٢)، وما بعدها، وسبل الهدى والرشاد (١٤٠/٣).

(٢) أ: يعني.

(٣) م: أراد.

(٤) والدينية: سقط من أ، ت، ظ.

(٥) أ: وجميع النعمة. م: وجميع نعم.

[ب] وثبوتية: وهي لا تنهاى، أشار إليها بقوله: ﴿وَيُتَمَّعُ عَلَيْكَ﴾ [الفتح: ٢].

[١٤] وجميع النعم الدنيوية شيان:

[أ] دينية: أشار إليها بقوله: ﴿وَهَدْيَكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ [الفتح: ٢].

[ب] ودنيوية - وإن كانت هنا المقصود بها الدين -: وهي قوله: ﴿وَيَضْرُكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيزًا﴾ [الفتح: ٣].

[١٥] وقدم الأخرى على الدنيوية، وقدم في الدنيوية الدينية على غيرها^(١) تقديماً للأهم فالأهم، فانتظم بذلك تعظيم^(٢) قدر النبي ﷺ بإتمام أنواع نعم الله عليه المفردة في غيره.

ولهذا جعل ذلك غاية الفتح المبين الذي عظمه وفخمه بإسناده إليه بنون العظمة، وجعله خاصاً بالنبي ﷺ بقوله تعالى: ﴿لَكَ﴾ [الفتح: ١].

[١٦] قال^(٣): وبعد أن وقفت^(٤) على هذا المعنى وجدت ابن عطية قد وقع عليه، فقال^(٥): وإنما المعنى التّشريف بهذا الحكم ولم تكن ذنوب البتة^(٦) وقد وفق فيما قاله^(٧).

[١٧] قال بعض المحققين^(٨): المغفرة هنا كناية عن العصمة، فمعنى

(١) حرّفت في أ: وقدم الدنيوية على غيرها. وفي ظ: وقدم الدنيوية الدينية.

(٢) تعظيم: سقط من ت، ظ، م.

(٣) أي: السبكي. الخصائص الكبرى (٤٤٩/٢)، وما بعدها، وسبل الهدى والرّشاد (١٤١/٣).

(٤) م: وقعت.

(٥) أي: ابن عطية. المحرّر الوجيز (٦٦٧/٧).

(٦) العبارة في المحرّر الوجيز: ولو لم تكن له ذنوب البتة.

(٧) ت، م: قال، انتهى.

(٨) قال بهذا القول القشيري في التيسير، والفخر الرّازي في التفسير. التيسير في التفسير: ٣٣٠، والتفسير الكبير (٦٩/٢٨).

[٢٠] والله تعالى أعلم.

[٢١] وهذا ما أردنا جمعه والله الحمد والمنة على ذلك، وهو خير المستعان، وبه التكلان.

[٢٢] والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلّم، والحمد لله وحده^(١).



(١) هذه خاتمة النسخة أ.

وخاتمة ت: كلام مطموس، آخره: (والحمد لله رب العالمين، تم، يسمى المحرّر في قوله تعالى: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾، للحافظ الحجة المجتهد الجلال السيوطي أيضاً نفعا الله تعالى بعلومه وبركاته في الدنيا والآخرة، تم، تم، تم).

وخاتمة ظ: (انتهى، نجز كتاب المحرّر في: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾، للجلال السيوطي رَحِمَهُ اللهُ، بدر الدين المنهاجي... سنة ٩٢٣). وخاتمة م: (هذا آخر التأليف، إلى هنا قد تمّ وكمل، والحمد لله وحده، والصلاة والسلام على سيد الأولين والآخرين، والحمد لله رب العالمين، من فيض بحر علوم سيدنا ومولانا الإمام جلال الدين السيوطي، رَحِمَهُ اللهُ، آمين).